

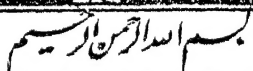
دِعَايَةُ الْإِيمَانِ

إِلَى تَوْحِيدِ الرَّحْمَنِ

طُبِعَ فِي الْمَطْبَعِ الشَّاهِيهِ فِي الْوَاقِعِ

فِي بَلَدَةِ بَهُولِ الْمَحْمِيَّةِ

فِي سَنَةِ ١٣٥٠ هـ  
الْقَدِيمَةِ



اشھدان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ یہ کلمہ اس سانسے کی حمد و ثناء ہے حدیث جبریل  
 علیہ السلام میں برایت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کلمے کو  
 اسلام کا کلمہ فرمایا ہے مخرج اس حدیث کے سلم بن ابی عمر کا لفظ متفق علیہ مرفوع حدیث بنا، اسلام  
 میں یوں کیا ہے شہادتۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمداً عبدہ ورسولہ ووسر اللفظ متفق علیہ یہ ہے  
 اُمِّتُ اَنْ اَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوْا اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَانْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ اَبْنِ عَبَّاسٍ کا لفظ حدیث  
 مطول متفق علیہ میں مرفوعاً یوں ہے اندرون ماکالایمان باللہ وحدۃ قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال  
 شہادتۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ انس کا لفظ قصہ معاذ میں مرفوعاً یوں ہے مامن احد شہد  
 ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ صدقاً مامن قلبہ الا حمقہ اللہ علی الناس یہ حدیث متفق علیہ ہے  
 ابو ذر کا لفظ مرفوع یہ ہے مامن عبد قال لا الہ الا اللہ فوامت علی ذلک الا دخل الجنة یہ حدیث بھی  
 متفق علیہ ہے عبادہ بن صامت کا لفظ مرفوع یہ ہے من شھدان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ حم  
 علیہ النار رسولہ عثمان کا لفظ مرفوع یہ ہے من مات وہو یسلم اذ لا الہ الا اللہ

دخلى الجنة رواه مسلم ايضا ابو هريره كلفه حديث طويل بين مرفوعا يسنه نفس ليقينك  
من وراء هذا الحائط يشهد ان لا اله الا الله مستيقنا انها قلب فبشرة بالجنة سر واه مسلم  
معاذ بن جبل كلفه يسنه كحضرت صلى الله عليه وآله وسلم نے فرمایا ہے صفحۃ الجنة تشهد ان  
ان لا اله الا الله سواہ احمد جو تفصیل اس کلمے کا قائل ہے وہ مسلمان ہے سب سے جو منکر ہے وہ  
اسلام سے خارج ہے اس جملے کے معنی قطعی بہت آسان ہیں مگر تحقیق سائنس کے  
نہایت مشکل ہے پہلا حلیہ بڑے توحید کی دوسرا جگہ گزرتا تصدیق رسالت کا جو کوئی توحید پر  
قائم و دائم ہو کر انواع شرک تخی و عقلی سے بچ گیا ہے وہ بے شبہ حقیقی ہو گا جو شرک سے نہیں بچا  
وہ گوہر ارباب زبان سے اس کلمے کو پڑھتا ہے و دعویٰ سلام ایمان کا کرے و درج ہی میں جائیگا  
او کی مغفرت ہرگز نہ ہو گی حدیث جابر بن ابیہ حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا ہے  
ثنتان موجدتان قال رجل یا رسول اللہ ما لى جبتان قال من مات یشترک باللہ شیئا  
دخلى النار ومن مات لا یشترک باللہ دخل الجنة رواه مسلم آئی طرح پتھر سے دوسرے جملے  
کا قائل ہے مگر اس بدعت میں اتنا عقائد یا عقائد قرار ہے تو وہ پورا صدق رسالت کا نہیں ہے  
پھر وہ بدعت اگر ایسی ہے کہ کفر تک نہیں پہنچاتی ہے تو وہ بعد اوس ضلالت و احداث کے  
جہنم میں رہ کر عذاب و عذاب پر نجات پائیگا اور اگر ایسی ہے کہ یہ صرف خلاف نص قطعی قرآن یا حدیث  
کے ہے تو بہر کوئی صورت نجات کی معلوم نہیں ہوتی ہے اس رسالے میں نہایت اختصار  
غایت اقتضار سے ذکر اقسام توحید خالص و انواع شرک کا کیا جاتا ہے تاکہ حقیقت توحید خالص  
کی بخوبی سمجھ میں آجائے اس کا نام دعاۃ الایمان لایق حیدر الحسن رکھا گیا مقصود  
اس تحریر و تقریر سے اولاً تعلیم اپنے اولاد و اخداد کی ہے یہ چیز کی کو اسد توفیق اختیار ہر ایت  
و رشاد کی بخشے ہر مسلمان کو لازم ہے کہ اپنے حال و حال کو متعادل اس رسالہ پر عرض کے  
موازنہ کرے کہ وہ کیا مسلمان ہے نہی زبان سے اسلام لایا ہے یا تہرول سے مومن ہوا ہے  
اگر دل سے اسلام لایا ہے تو وہ کیا ساد ہے جو باوجود اس تصدیق و ایمان کے خلاف مضمران کلمے ہے

عمل کرتا ہے اور اس کو مفسر اپنے دین پر ایمان کا نہیں جانتا ہے اگر فقہ ازبان ہی سے مسلمان  
ہوا ہے تو یہ فکر کسلی و سرہلی ایمان کی کرنا چاہیے اگر کتاب کبار سے اگرچہ مومن مسلم خالد فی التا  
نہیں ہوتا ہے لیکن ایمین ہی شک نہیں کہ ستم جہنم کا ٹیٹہ جاتا ہے یہ خواہ او مین جائے یا  
نہ جائے جبکہ عقیدے میں کوئی شک یا بدعت مقرر ہوتی ہے وہ جنت سے بالکل محروم ہو کر  
صاحب نار ہو جاتا ہے عیاذا باللہ غرض کہ کفر و ایمان طاعت و عصیان سب کو پکڑ لے رہا ہے  
اور اسے مشیت سے ہوتا ہے انسان پر طلب کرنا حق کا نفی کرنا باطل کا واجب ہی علی اللہ  
البدیع و علی الرسول البلاغ و علینا التسليم و باللہ التوفیق و هو المستعان

### مقدمہ بیان میں اثبات توحید و نفی شرک کے

قرآن پاک میں دلیلین توحید کی ہے گنتی آئی ہیں ایمان درست کرنے کے لیے وہی دلیلین  
نزوکیہ اہل علم و ایمان کے کافی وافی شافی ہیں حاجت کسی و دوسرے شخص کے بیانی پر ایمان کی تائید  
پای استدلال یا ان چوبین بود پای چوبین سخت ہے تمکین بود

پہلی دلیل اثبات توحید پر سبحانہ الرحمن الرحیم جہدہ الضالکین تک میں جگہ سے اخلاص توحید  
باری تعالیٰ کا ثابت ہوتا ہے و بیخلاف میں ساسی آیتین بابت اثبات توحید و نفی شرک کے  
ذکر کی ہیں اور یوں تواجلاً سار قرآن ہی بیان توحید و رد شرک سے مملو و شہول ہے اس جگہ  
ذکر بعض آیات کا بھر نونے کے کیا جاتا ہے قال صد تعالیٰ یا ایہا الناس اعبدوا ربکم الذی  
خلقکم و الذین من قبکم لعلکم تتقون اسی کو کو تم عبادت کرو اپنے رب کی جسے تم کو پیدا کیا ہے  
اور اؤ کو جو تم سے پہلے تھے شاید تم ڈرو **ف** یہ خطاب ہے سارے نوع بشر کو عبادت  
کئے ہیں نہایت درجے کے تذل کرنے کو عبادت کئے ہیں اپنے سرے کی خاک سی برتنے کو  
شرع میں عبادت نام نہایت خضوع و خوف و رجا کا قرآن عظیم میں جہاں کہیں ذکر عبادت کا آیا  
مراد اس سے ہی توحید ہے اہل علم نے کہا ہے اس کی عبادت یوں ہوتی ہے کہ توحید ثابت  
کرے رسول کی تصدیق فرمائے ملائکہ اور کتابوں پر ایمان لائے غیر و شر قضا و قدر کا طرف سے



اللہ کے جانے نماز قائم رکے روزہ رمضان کا بجالائے زکوٰۃ ادا کرے بیت اللہ کا حج  
بجالائے ادا ہی فرائض و واجبات میں حتی الامکان تصور و تصور روزانہ کے  
ترجہانی القرآن بطائف البیان میں تفسیر ابن کثیر سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت دلیل ہے توحید  
باری تعالیٰ پر مبنی اس کی عبادت میں کیسکو شریک کرے تنہا اویسیو پوجے بہت سے مفسرین نے  
اس آیت سے استدلال کیا ہے وجہ و صانع عالم پر جیسے امام فخر الدین رازی وغیرہ جو بطریق اس آیت  
کو وجہ و صانع پر دلالت ہے اسی طرح یہ آیت توحید و عبادت پر ہی دال ہے بلکہ بطریق اولیٰ کیونکہ جو کوئی  
شخص ان وجوہات تخلیق و کائنات و امور کے اختلاف و تشکال والوان و طبائع و صنائع میں  
ماہل کر گیا اور یہ دیکھے گا کہ الٰہی شیا و صنائع کو کس طرح برائوں کی مکنون میں کس عمدہ طریق و وضع بدیع  
و طرز انبیت سے رکھا گیا ہے تو ضرور ہی قدرت و حکمت و علم و آقان و عظمت و سلطان خالق و  
صانع ان اشیا کو معلوم کر لے گا فتبارک و تعالیٰ احسن الخالقین

حکایت

کسی نے بعض اعراب سے پوچھا تھا جو رب تعالیٰ پر کیا دلیل ہے اس نے کمایا سبحان الله ان البعید لد علی البعید فان اتلا اقدام لیدل علی المسیر فمات ذات ابدیہ وارض ذات فحج وبحار ذات امواج لا یدل ذلک علی وجود اللطیف الخبیر ووسر القاس حکایت کا بعض غافل مین یون منقول ہے ان البعید قد لد علی البعید و اتلا اقدام تدل علی المسیر فیکل علوی لہذا اللطافۃ و ممکن سفلی لہذا الکثافت اما یدل لان علی وجود الصانع الخبیر یعنی اونٹ کی مینگی ولالت کرتی ہے اونٹ کے نکلنے پر قدم کا نشان ولالت کرتا ہے چلنے پر یہ آسمان برجن والا نیز زمین و راولی و دریا و سوزن کیا اسکی رستی پر ولالت نہیں کرتے مین و دوسرے نقطہ کا ترجمہ یہ ہے کہ مینگی اونٹ کو بتاتی ہے نفوش یا سے چلنے کا پتا دیتے مین تو کیا یہ کیل برین اس لطافت سے یہ مرکز برین اس کثافت سے وجود و صلہ خبر و ارپہ ولالت کرے گئے ف رازی نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ خلیفہ رشید نے اسے یہی سوال پوچھا جو وصال پر

کیا تھا اونہوں نے اس کے جواب میں اختلاف لغات، واصوات و اخلاص سے استدلال کیا  
یعنی یہی ایک الگ لگ ہونا زبانوں اور بولیوں اور آوازوں اور نغموں کا دلیل ہے جو جو مانع  
موجود ہے

مرخان چمن بہر صبا سے خواند ترا با صطلات

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے کسی نے کہا تھا وجود باری پر کیا دلیل ہے اونہوں نے کہا  
دعونی فانی متفکر فی امر قد اختبرت عندک والی ان سفینت فی البحر قری فیہا  
انواع من المتکثر و لیس بها احد یضربھا ولا یسوقھا وھی مع ذلک تذهب و تہجی  
و تسیر بنفسھا تحت فرق الامواج العظام حتی یتخلص منها و تسیر حیث شاءت  
بنفسھا من غیر ان یسوقھا احد فقالوا ہذا شیء لا یقولہ عاقل فقال و یحکم ہذا  
الموجودات بما فیہا من العالم العلوی والسفلی و ما اشتملت علیہ من الاشیاء الکلیات  
الیس لها صانع فہمت القوم و رجعوا الی الحق و اسلموا علی یدیہ یعنی نوراً بمکملہ و نوراً  
مین ایک امر مین فکرمند ہوں جبکہ کائنات متجان لیا گیا ہے مجھے لوگوں نے کہا ہے کہ یہاں  
ایک کشتی سامان بہری ہوئی ہوگی پس اس میں طرح طرح کے اسباب تجارت ہیں کوئی اس کی  
نگاہ بانی نہیں کرتا ہے نہ اس کو چلاتا ہے معذرا وہ کشتی آتی جاتی اپنی ذات سے جیتی بہرتی  
ہے مروجوں کو چیر پھاڑ کر نکل جاتی ہے جہاں کہیں جاتا ہے بدون کسی کے ہانکنے  
چلانے کے جیتی بہرتی رہتی ہے نہ لوگوں نے کیا بات تو کوئی عاقل نہیں کہیگا کہ انہوں نے  
بتاری عقل پر کہ یہ موجودات جہاں عالم علوی و سفلی ہے اور یہ اشیاء استوا و جہر و نہر و تل ہے  
کیا ان کا کوئی صانع نہیں ہے تو ہم بھی سو کر گئی طرہ حق کے رجوع لائے ہاں یہ امام عالی مقام  
کے مسلمان ہو گئے تھے شاہ فیہم سے کسی نے سوال وجوہ صانع کا کیا تھا اونہوں نے کہا  
هذا ورق التوت طعم واحد تاکلہ الدود فیخرج منه الابریم و تاکلہ الخیل فیخرج  
منہ العسل و تاکلہ الشاة و البقر و الانعام فتلیغہ بعد او دفئا و تاکلہ الطیاء فیخرج منہ البک

وہی شے واحد یعنی اس درخت تو ت کے پتے کو ذرا دیکھو کہ اور کھانک ایک ہی مڑا ہے کھڑا  
 اور کھانک اس ہے تو ریشم نکلتا ہے شہد کی مکھی کھاتی ہے تو شہد بننا ہے بکری کا دھچا پائے  
 کھاتے ہیں یونگینی ولید بنکر نکلتا ہے ہرن چرتے ہیں تو شگ بنتا ہے حالانکہ یہ ایک ہی  
 چیز ہے آخر یہ کس کی کاریگری ہے یہی سوال کسی نے امام احمد رضا علیہ رحمۃ اللہ سے کیا تھا  
 اور انہوں نے کہا اھنھا حصین حصین املس لیس لہ باب ولا منفذ لھا لھا کالفضة  
 البیضاء وبالطینکا الذہب الا بیز فینا کھو کذلک اذا انصدع جہدان فخرج منه  
 حیوان سمیع بصیر ذو شکل حسن و صفت میلح یعنی کیا بیان کوئی قلعہ مضبوط اور حکیمانہ  
 اور کانہ کوئی دروازہ ہے نہ راہ ظاہر میں جیسے سفید چاندی باطن میں جیسے خالص سونا  
 ناگمان اور قطع کی دیوار پست گئی اور میں سے ایک جاندار سنا دیکھتا ہے وہی شکل نکلیں آواز کا  
 نکلا اور انا اس ہے جس سے عرف پیدا ہوتا ہے **ف** یہ چار جواب ہیں چار ائمہ مجتہدین مذہب  
 اہل سنت کے ایک سوال کی بابت جس سے جو وصلان کا مثل مہر نیمہ و زاور ماہ نیم ماہ بخوبی  
 ثابت ہوتا ہے کسی نے یہی سوال ابو نو اس شاعر سے ہی کیا تھا اور انہوں نے اس کے جواب  
 میں یہ شعر پڑھا ہے

تامل فی نبات الارض وانظر الی انا س ما صنع الملیلک  
 عبون من العین شاکضیات باحلاق ہی الذہب البسیاع  
 علی قصب الزبرجد شاکضیات بان الله لیس لہ شریاع

کہتے ہیں اکیس شخص نے ابو نو اس کو بعد موت کے خواب میں دیکھا پوچھا اللہ نے تمہارے  
 ساتھ کیا معاملہ کیا کہا بسبب ان اشعار کے مجھ کو بخش دیا التوحید اس اطاعت کے ہی  
 معنی ہیں اللہ پاک کو اپنے بندوں سے کوئی شے زیادہ تر محبوب و مطلوب اپنی توحید الہیہ  
 و ربوبیت سے نہیں ہے ابن القزنی نے کیا خوب کہا ہے

فی اعجاب کیف یعمول الالہ ام کیف یجدہ الجاحد

و الله في كل تحريكه و تسكينه ابد اشاهد

و في كل شئ له اية تدل على انه واحد

بعض اہل علم نے کہا ہے جو شخص کہتا ہے کہ گویا ان آسمانوں میں اور ان کے ارتفاع و اتساع میں اور بڑے چوڑے ستاروں میں جو چلتے پھرتے یا ٹھہرے ہوئے ہیں اور دیکھا گیا کہ کس طرح یہ ہمراہ فلک اعظم کے سر رات دن میں چکر کھاتے ہیں معنہ اپنی خاص چال و دھڑل طبعیہ رکھتے ہیں اور ان دریاؤں کی طرف نظر کریگا جو کہ زمین کو ہر طرف سے گیرے ہوئے ہیں اور ان پیاروں کو جو زمین پر رکھے گئے ہیں تاکہ زمین والے قرار و سکون پائیں باوجود اختلاف ان الوان و اشکال کے جس طرح کہ اسد پاک نے فرمایا ہے ومن الجمال جدد بیض و حمر مختلف الوانہا و غلیب سود و من الناس والدواب و الانعام مختلف الوانہا لکن انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء اور یہ خیال کریگا کہ یہ انہار جو ایک قطر سے دوسرے قطر کی طرف واسطے منافع کے کس طرح بہتے ہیں اور یہ حیوانات گونا گون اور روئیدگی بوقلمون خشکے منزے اور پرواز شکنیں اور رنگ جہا جہا میں حالانکہ طبیعت مٹی پانی کی الکی ہی ہے تو وہ بالیقین وجہ و صانع پر اور اسکی قدرت عظیمہ و حکمت بلندہ اور رحمت و لطف و احسان و برپہ جو ساتھ خلق کے سبذول ہے استدلال کریگا یعنی یہ سارے صنائع مدائن و طبائع و منافع و دلیل تابان اور برہان و رخشان اور حجت نمایان ہیں اس بات پر کہ انکا کوئی صانع حکیم موجد و علیم ہے لا الہ غیرہ و لا رب سواہ علیہم کلک والی انیب اسکے بعد اسکی تشریف لکھا ہے و الا یات فی القرآن الدال علی هذا المقام کثیر جدا انتھی یعنی قرآن شریف میں ایسی آیتیں جو دلیل ہیں خدا کی توحید و تقدیر پر بہت سی ہیں بے شبہ بعد بیان قرآن کے نہ کیسے بیان ہے نہ کسی کی کچھ حجت و برہان **ف** اس آیت باب کے بعد اس نے فرمایا ہے الذی جعل لکم الارض فراشا و السماء بناء و انزل من السماء ماء فالخرج من الثمرات رزقا لکم فلا تجعللہ اندادا و انتم تعلمون یعنی تمہارا رب وہ ہے جس نے زمین

تہا۔ لیے فرشتہ آسمان کو تہا سے لیے سقف کیا ہے آسمان سے پانی اوتا لازین سے  
تہا سے لیے پہل نکالے کہ تم اذلو کہماؤ کو سکینہ اوس کا ہسر نہ ہیراؤ اور تم جانتے ہو چکی  
آیت میں اثبات صانع و اثبات توحید کا بیان تھا اس آیت میں بیان الغامات الہی کا اور  
نہی شرک بالہ سے فرمائی ہے یعنی تم کو لازم ہے کہ تم سب ہی تو موحد ہو شرک نہو جاو توحید و  
شرک ایک دوسرے کے ضد ہیں ہر شے اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے اس واسطے اول توحید  
کا حکم کیا پھر شرک سے منع فرمایا اس آیت کی تفسیر میں لفظ فتح البیان فی مقاصد القرآن کا یہ ہے  
انسان جب اس عالم میں فکر و غور سے نظر کرے لگا تو اس جہان کی مثال ایک گہ کی سی پائیگا تاہم کو  
پہاغون کی طرح بھینکا انسان اس کے اندر مثل مالک بیت صاحب خانہ کے ہے اوس گہ میں طرح  
طرح کے نبات مہیا ہیں وہ بادی کے نفع و فائدے کے لیے ہیں طرح طرح کے حیوانات  
ہیں وہ سب اسی کے مصالح میں صرف ہوتے ہیں سوانسان پر جبکہ لیے یہ ساری چیزیں  
مسخر و متاع کی گئی ہیں واجب ہے کہ اسد پاک کا شکر و دل سے بجالائے اوسکی توحید و تفرید  
انواع شرک سے کرے ۵

ابرو باد و مد و خور شدید و فلک و کاراند تا تو نے بکف آری و بظلت مخوری  
سمہ از بہر تو گر گشت یا و فرمان بردار شرط انسان نباشد کہ تو فرمان نہری  
پہر کہا ہے کہ نہ کہتے ہیں مثل و نظیر کو ابن عباس نے کہا ہے ایک شخص نے حضرت علی علیہ السلام  
سلم سے کہا تھا ما شاء اللہ و شئت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جعلت فی اللہ ذاماً  
شاء اللہ و حدہ سواہ ابن ابی شیبہ و احمد و البخاری فی الادب المفرد و الخفاف  
و ابن ماجہ و ابونعیم فی الحلیۃ یعنی اوس مرنے یہ بات کہی تھی کہ جو اسے چاہے اور جو تم  
چاہو اوپر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تو نے مجھ کو اسکا ہسر و مثل نہیں پایا ہے یا  
کہ کہ جوڑا اسے چاہے تجاری تو سلم کا لفظ ابن مسعود سے یہ ہے میں نے کہا ای رسول خدا کو ان گنا  
بہت بٹا ہے فرمایا یہ کہ میں نے تو واسطے اس کے کوئی ہسر حالانکہ اس نے مجھ کو پیدا کیا ہے

**ف** انتم تعلمون کا مطلب یہ ہے کہ تم اپنی عقل سے آنا جانستے ہو کہ خالق ساری چیزوں کا  
 الہ ہے جس کا نہ کوئی مدد نہ کوئی ضد ہو ان شیاؤں و امثال کو اس کا ہمہ و نظیر نہیں انا کیوں ہے یہ  
 آیت اس بات پر بھی دلیل ہے کہ استعمال کرنا جوتوان کا واجب ہے اور ترک کرنا عقیدہ کا لازم ہے  
 اس سے **ف** ابن کثیر کا لفظ تفسیر آیت باب میں یوں ہے کہ اس آیت میں اس پاک نے اپنی  
 وحدانیت الوہیت کا بیان فرمایا ہے کہ بندوں پر یہ اوصی کا احسان ہے کہ وہ ان کو کرم و عدم سے  
 نفع و جوہر لایا ہے نہ ہر باطن کی نعمتیں اور بیرونی کردی زمین کو ہمار کیا ہے آسمان  
 سقف پر اور ایسا ہے ہر طرح و دوسری آیت میں کہا ہے وجعلنا السماء سقفا محفوظا و ہم عن  
 ایا فناء معرضون ہمارے مراد بدل ہے کہ جب پانی کی حاجت ہوتی ہے تو ابر سے باران آسمان  
 اوس سے طرح طرح کی گشت کاری سرسبز میوؤں پہلوں کی پیداواری ہوتی ہے یہ سب کما زرق  
 ہے جو انسان و انعام کو اونسے دیا ہے دوسری آیت میں ہی کے لگ بھگ یوں فرمایا ہے  
 اللہ الذی جعل لکم الارض قرارا و السماء بناء و جعل منہ فاصی صحر کہ وہ زمین کو  
 الطبیات ذکر لکم اللہ دیکھ کر خدا کے اللہ ہر جہاں عالمین صنون اس آیت کا یہ تفسیر کہ خالق رازق  
 مالک مگر اور سارے گمراہوں کا اکیلا الہ ہے سو جیتا ثابت ہے تو اب وہی اس بات کا حقیق  
 ہے کہ تمنا وہی کی عبادت غیر شرک کے کیجاوے ہی ایسے انداز میں اسے سن کر کہ ہے حدیث  
 معاذ میں آیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو جانتا ہے کہ اس کا حق اوسکے بند پر  
 کیسا ہے یہ ہے کہ اوی کو پوچھیں کسی شئی کو اس کا شریک نہ کریں یہ جعلی اللہ ند اللہ ہے  
 ہذا اکلہ صیانت و حمایت لجناب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب یہ بات جان لی کہ سوا الہ کے کوئی  
 خالق رازق رب نہیں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی ہی توحید کی طرف بلاتے ہیں  
 تو بہر ہی توحید حق و صواب ہے بلا شک و شبہ ابن عباس نے کہا ارادہ اوستے شرک ہے شرک  
 جزئی کی چال سے بھی کاپی صاف کالے پتھر پر اندھیری رات میں زیادہ مخفی ہے جیسے یہ کہنا کہ  
 الہ و تیری حیات کی قسم ہے یا کہ اس شخص کا گناہ نہ تو تاج کی رات چور گھر کی تے یا گھر میں بدنامی



آئے تھے انہی پہلے جو سقر قرن گذر چکے تھے وہ سب شریعت قدس سے انکے زمانے میں  
 شرک عام ہو گیا تھا خاصہ انکی قوم تو بالکل مشرک خالص تھی اللہ نے اونکی ہدایت کے لیے انکو  
 بھیجا جب قوم نے انکا کٹنا مانا تو طوفان آیا سب ڈوب گئے وہی چند موجد بچے جو ایمان لائے  
 تھے اور ہمراہ انکے تھے یہی بنو نوح تھے یہ انکام شرک کا تو دنیا میں ہوا یہی آخرت سے وہاں  
 ابلا لائے تاکہ بنم نصیب ہو کی نوح علیہ السلام کے بعد تیسرے وقتا فوٹا آتے رہے وہ سب ہی نیا  
 لائے گئے کہ توحید اختیار کر و شرک سے بچ جائیں تو انکی قوموں نے نہ مانا تو عذاب الہی اتار لیا رکھ کر  
 عذاب اعلیٰ امتوں پر آیا سب انواع عذاب کا ذکر قرآن پاک میں مذکور ہے قال اللہ تعالیٰ  
 وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نحی الیہ ما نہی الہا الا انافاعبدون یعنی جو کوئی  
 رسول بھیجے پہلے آیا او کو ہم نے ہی وحی ملی تھی کہ نہ اس پر کوئی معبود بنیں نہ سو تم سب  
 مجھی کو پوجو گویا توحید معنی علیہ جمع رسل ہے ہر سب کے بعد ہمارے حضور پر نور صل اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم آئے وہ بھی ہی کہتے تھے کہ اللہ کو ایک بھیکر اسی کی عبادت تنہا بلا شرک کیج کر و قل اللہ  
 ان اعبد اللہ ولا اشرك بآلہ اللہ یعنی اللہ کی عبادت کرو نہ کسی اور کا شرک نہ بناؤ نہ ہی طرف لوگوں کو بلاؤ نہ اسی کی طرف پر نہ بناؤ نہ ہی  
 آیت میں تصریح کی ہے کہ یہ دین ہمارا ایک ہی رہیں ہے توحید میں کچھ اختلاف کہی اعلیٰ امتوں میں  
 نہ تھا ان ہدایت متکاملہ واحدہ و انار یکہ فاعبدون یعنی خاص مجھ کو پوجو وغیرہ کو نہ کوئی کہیں  
 ذلک بان اللہ ہوا الحق وان ما یدعون من دونه الباطل یعنی یہ اخلاص توحید اس لیے  
 کہ حق اللہ ہی ہے اور جسکو سوا اللہ کے پکارتے ہیں وہ باطل ہے **مصرع**  
 الاکل شئی ما خلا اللہ باطل ہے **مصرع** اللہ کا نام سچا جو نام ہے سب چیزیں ہیں  
 عموم آیت کا نص ہے اس بات پر کہ ہر معبود سوا اللہ کے کوئی ہر کمین ہر حیوان یا چھوٹی یا بڑی  
 بلکہ ساری کائنات سب زائل و فانی ہے لا الہ الا هو کل شئی ما لاک الا وجہ فانی کب  
 اس لائق ہوتا ہے کہ کوئی اسکی عبادت کرے ۵



ساغر فانی و بزم وساقی فانی  
باہر کر شادی درو ملاقی فانی  
بردار دل از ہستی بے بود جهان  
الہ بود باقی و بابتے فانی

حبیب ریاست تیری تو آئی بنیاد پر اللہ نے یوں فرمایا ہے فاعبد اللہ مخلصا لک اللہ الدین کو اللہ  
الدین الخالص مراد خاص ہو، دین کا ہے شرک سے کہ کسی طرح کا شائبہ شرک کا دین میں  
آنے نہ پڑے ابی بن کعب نے کہا ہے شرکوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا تھا  
کہ تم اپنے رب کا نسب بیان کرو اور پھر سورہ اخلاص اور تری اللہ نے فرمایا اللہ ایک ہے محمد  
یعنی سب اس کے جہان میں وہ کسی کا محتاج نہیں ہے اور نہ کسی کو جناب ہے نہ وہ کسی سے  
جنا کیا ہے یعنی نہ کسی کا پست نہ کسی کا بیٹا نہ کوئی اور کا مثل ہے۔

### باب اول بیان میں انواع توحید و شرک کے

توحید تین طرح پر ہے ایک چنانچہ اللہ پاک کی ربوبیت و اسما و صفات کا دوسرے پچنانچہ  
اور یکی الوہیت و عبادت کا تیسرے پچنانچہ اس کے افعال کا دین اسلام کا نام توحید اسی لیے  
رکھا گیا ہے کہ بنیاد اور یکی تین شناخت پر ہے ایک یہ کہ اللہ اپنے ملک و افعال میں وحدہ  
لا شریک ہے دوسرے یہ کہ اپنی ذات میں بے مد و مض ہے تیسرے یہ کہ اپنی الوہیت میں  
کیا ہے سارے پیغمبروں کی توحید انہیں میں اقسام کی طرف منقسم ہے ہر قسم دوسری قسم کو  
لازم ہے اس سے جدا نہیں ہو سکتی سب جسے ایک قسم کو مانا دوسری کو مانا اور جسے پورا حق  
توحید کا ادا کیا ابھی اہم نے کہا ہے پہلی قسم کا بیان سورہ حدید و طہ و آخر سورہ حشر و اول سورہ  
سجدہ و اول عمران و سورہ اخلاص وغیرہ میں آیا ہے دوسری قسم کا بیان سورہ قتل یا یا الکافرون  
اور اول سورہ تزلزل کتاب اور اول و اوسطہ و آخر سورہ زمر و اول سورہ احزاب و تمام سورہ  
انعام میں وارد ہوا ہے غالب سورتیں قرآن پاک کی بلکہ سب سورتیں اس کی مقتضی انہیں  
اقسام توحید کو بہن اس حساب سے گویا سال قرآن بیان توحید میں تیسرے قسم کے توحید و  
شرک کے حقوق و جہان کو ذکر کیا ہے تیج الاسلام ابن تیمیہ کہتے ہیں جس توحید کو سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

و وہی توحید الہیہ ہے یعنی ایک اللہ کو معبود مانے اور یہ بہرہ سارے دوستی دشمنی سارے ہی کے  
 لیے جو جو کام کرے اور اسکے لیے کرے جو کام نہ کرے اور اسکے لیے نہ کرے اس توحید میں سارے سما و صفا کا اثبات  
 کرنا لازم آتا ہے قرآن شریف میں اس توحید کی بہت دلیل ہیں بہین توحید سے مراد کہ یہ توحید ربوبیت  
 کی نہیں ہے کہ ایک اللہ کو خالق عالم جان سے جس طرح بعض اہل کلام و تصوف سمجھتے ہیں کہ اللہ  
 نے اللہ کو خالق ہر شے کا سمجھنے سے کوئی موجد نہیں ہوتا ہے جب تک کہ شاید لا الہ الا اللہ نہ ہو  
 یعنی یہ اعتقاد کرے کہ سوا اللہ کے کوئی تھی عبادت کا نہیں ہے عرب کے شرک بھی اللہ کو خالق  
 ہر شے کا کہتے تھے ہذا شرک تھے قال تعالیٰ وما یؤمن اکثہم باللہ الا وہم مشرکون  
 یعنی اکثر ایمان لانے والے شرک پر ہوتے ہیں ایک گروہ ملت نے کلمتے نور اتوان لوگوں سے بچو یہ  
 کہ آسان زمین کو کس نے بنایا ہے وہ یہی کہیں گے کہ اللہ نے بنایا ہے باوجود اسکے ہم یہ وہ  
 غیر اللہ کی عبادت کرتے ہیں سو ہم بقراس بات کا کہ رب و خالق ہر شے کا اللہ ہے اللہ کا عابد  
 و داعی و حاجی و خائف نہیں ہے اس بات کا اقرار تو مانہ شریکین بھی کرتے تھے مگر شفا کو  
 اللہ کا ہر شے کہتے تھے قرآن کریم میں یہ ذکر بہت جگہ آیا ہے یہی وجہ ہے کہ بعض اذہین چاند  
 سورج تارون کو سجدہ کیا کرتے تھے اور ان کے نام کار و زور رکھتے اور ان کے لیے جان و قریح قربان  
 اونکا اقرب چاہتے پھر یہ بات کہتے کہ یہ کچھ شرک نہیں ہے شرک تو جب بتو تاکہ ہم اور کون مدبر عالم سمجھتے  
 سو ہم تو ان کو فقط واسطہ اور سبب اور میانہی بنا تے ہیں اس لیے ہم شرک نہیں ہیں مگر دین اسلام  
 سے یہ بات بالاضطرار معلوم ہے کہ یہ کام شرک ہے جس وقت صاحب مل یہ ہو کہ انسان یہ مدعی ہو کہ  
 ہے جب تک کہ اقرار توحید الہیت کا مع اقرار توحید ربوبیت کے گناہ سے نہ ہو کہ یہ مدعی کی وجہ  
 میں یہ بات نہیں آئی ہے وہ نوع دوم کا اقرار نوع اول کا انکار کرتے ہیں یہ انکا بہل ہے وہ تشریفات  
 میں شرک نہیں بلکہ شک و شبہ اللہ کے جتنے رسول آئے ہیں وہ یہی توحید عبادت و اخلاص عمل  
 لائے ہیں سب باتوں سے پہلے ہر رسول نے اپنی قوم کو یہی بات سنائی تھی کہ یا قوم اعبدوا اللہ  
 ما لکم من المعبود وان لا تعبدوا الا ایاہ وانا عبدنا اللہ واثقوا بطیعہ منکم لا الہ الا اللہ

یہی معنی ہیں جو اس جگہ بیان کیے گئے اس کلمے کا نری زبان سے کہنا اور اس کے معنی عمل  
 نہ کرنا اعتقاد نہ لانا کچھ بکا را نہیں ہوتا ہے **ف** غرضکی بات یہ بھی ہے کہ اصل توحید و طرح پرست  
 ایک توحید ربوبیت و خالقیت و عزاقیت و نحوہا اس توحید کے یہ معنی ہیں کہ اکیلا اللہ ہی سارے  
 عالم کا خالق و رب و رزاق ہے اسکا انکار کوئی مشرک ہی نہیں کرتا ہے اور نہ اسل مرتب کسی  
 خدا کا شریک بتاتا ہے دوسری توحید عبادت ہے کہ سارے انواع عبادات کے لکھے اللہ ہی کے  
 لیے بجالائے کسی کو کسی طرح کی عبادت میں ہی اللہ کا شریک نہ کرے سوائے توحید میں اکثر لوگ شرک  
 کیا کرتے ہیں اللہ کے بت سے شرک پھیلتا ہے یہی لیے جتنے رسول آئے وہ ہی کام کے  
 لیے بھیجے گئے کہ توحید ربوبیت کو ثابت و مقرر رکھیں اور توحید عبادت کی طرف دعوت شرکوں  
 کریں کہ انا قال تعالیٰ افی اللہ شک هل من خالق غیر اللہ غرضکہ انانہ نبیوں کا واسطے طلب  
 کرنے ہی توحید عبادت کے تہا نہ یہ بات جتنا کہ خالق عالم کا اللہ ہے یہ مسئلہ سارے ائمہ میں  
 اول سے تا آخر صحیح علیہ رہا ہے اس میں کئی امت نے اختلاف نہیں کیا یہ اور بات ہے کہ کوئی دیوتا  
 یا گنجل ہو کہ اس بات میں اختلاف کرے معلوم ہوا کہ شرکوں نے جتنے معبود ڈھرائے ہیں جیسے اونا  
 اصنام مسیح علیہ السلام ملائکہ جن شیاطین اور کونکہ یہ اس لیے اللہ کا شریک نہیں بتاتے ہیں کہ وہ کسی  
 شے کے خالق رزاق مربی ہیں بلکہ اونا کون اس لیے معبود ڈھرایا ہے کہ وہ اونی رسائی اللہ تک  
 کرادیں گے خدا کا مقرب بنادیں گے خدا کے بیان سفارشی ہوئے گے سو وہ جن میں انہیں کلمات  
 کفریہ کے اقوال خداوند تعالیٰ کا کہتے ہیں معبودات باطلہ کو فقط اپنا شفیع نزدیک اللہ کے جاتے  
 نہیں ہی اور انکا شرک ہے اونکے جواب میں اللہ نے کہدیا ہے کہ اللہ کے پاس کوئی کسی کی شفاعت  
 بغیر اذن کے نہیں کر سکتا ہے وہ تو خود درمائدہ ہیں شفاعت کجا اسی وجہ سے یہ بات ٹھیک  
 ہے کہ اس عبادات اساس طاعات وہ توحید ہے جو کہ لا الہ الا اللہ سے بھی جاتی ہے اس  
 کلمے میں لفظ رب یا خالق یا رزاق کا نہیں کہتا ہے بلکہ اسم جلالہ ذکر کیا ہے جو یعنی معبود ہے مراد  
 کلمہ کہنے سے اعتقاد کرنا اور اس کے معنی کا تدول سے ہے نہ لفظ زبان سے کہنا **ف** مزید چنی

نما ہے ہر شے کا رب و مالک و معبود اللہ ہے رب وہ ہے جو خالق و موجود عباد و مخلوق اس طرح  
دارین و تربیت و رزق و عافیت ہوا اللہ وہ ہے جو موجود برحق جو تعلق حب و خوف و رجاء  
انجبات یعنی تواضع و توبہ و نذر و طاعت و طلب و توکل و خواہا کا تہا اسی کے ساتھ ہو گیا کہ  
**حقیقت توحید** کی یہ ہے کہ سب امور کو طرف سے اللہ کے دیکھے التفات طرف ایا باد  
و سائنات کے نگرے قل کل من عند اللہ خیر و شر نفع و ضرر کو اسی کی طرف سے جانے ۵  
از خدا وان شکاک دشمن و دوست کہ دل بہر دور و اقصر اوست

اس مقام کا فرد یہ ہوتا ہے کہ بندے کو اللہ پر ہر وسار پہلے خلق کی شکایت نہیں کرتا ہے  
خلق کو ملامت نہیں کرتا ہے راضی بقضائے اللہ ہے اللہ کے حکم کو تسلیم کرتا ہے اسی لیے توحید  
افضل الاعمال اجل القدر و شری ہے **ف** توحید کے دو عنایت ہیں ایک کنالہ الا اللہ کا  
زبان سے یہ توحید ذاتی برخلاف تنہی و تثلیث کے ہے جبکہ قابل مجوس و ضامری ہیں متاور  
اس توحید کا منافق سے ہی ہوتا ہے جبکہ باطن عنایت ظاہر کے ہے و دوسرا خلاف یہ ہے کہ  
دل میں کسی طرح کا خلاف و انکار اس قول کے منطوق سے ہو بلکہ دل سے اعتقاد و تصدیق پر  
مشکل ہو یہ توحید عام لوگوں کی ہوتی ہے لیکن توحید کا یہ ہے کہ سب امور کو اللہ کی طرف سے  
دیکھے و سائنات سے بالکل قطع التفات کر دے نہ اس کی عبادت کرے کسی غیر کو نہ پوجے اس  
توحید سے اتباع ہونے کا دور ہو جاتا ہے کیونکہ نتیجہ ہوسے اپنی ہوا کو نہ دہنیہ الیتا ہے لافایت  
من اتخذ اللہ ھولاً اسی جگہ سے یہ بات بھی معلوم ہوتی کہ بت پرست بت کو نہیں پوجتا ہے  
بلکہ عباد اپنی ہوتی کا ہے اس کا میل انفس طرف دین آبا کے ہے وہ اسی میل کا تابع ہو جاتا ہے  
ایک معنی ہوسے کہ یہ بھی ہیں کہ انفس طرف مالمفات کے مائل ہوا اس توحید سے جو مخلوق پر اور  
التفات طرف اور سکے ہوتا ہے وہ دور ہو جاتا ہے کیونکہ جو ہر بات کو طرف سے اللہ کے دیکھا ہے  
تو پھر وہ غیر پر کیوں خفا ہونے لگا یا غیر سے کیوں امید کسی امر کی رکھنے لگا یہ توحید مقام ہے صدیق  
مشکرین ہی توحید ربوبیت کے منکر نہ تھے بلکہ مقرر تھے انکار فقط اسی توحید الیت و محبت کا کرتے تھے

کہ قال تعالیٰ ومن الناس من یفخذ من دون الله انداداً یحبونهم کحب الله والذین  
 امنوا الشد حب الله سوجب مشرکون نے غیر اللہ کو اس توحید میں برابر اللہ کے بیٹا تو وہ شرک  
 ہو گئے قرآن میں کھڑا بھلہم یعد لون ولهم بھلہم یعد لون عدل کے معنی ہیں وحیرت میں  
 برابر کرنا اللہ پاک نے یہ بات بتا کر کہ ولی حکم و رب میں ہی ہون بندوں کو کیفیت مہاست  
 شرک کی توحید سے بتا دی فرمایا اعداء الله اتخذ ولینا افعیٰ بالله ابتغیٰ حکماً قل اغیب الله  
 ابغیٰ دیکھا معلوم ہوا کہ سوا اللہ کے نہ کوئی ولی ہے نہ حکم نہ رب سوچئے غیر اللہ برابر اللہ کے بیٹا  
 اوسنے اللہ کی الوہیت میں شرک کیا تو توحید ربوبیت کا قائل ہو ف توحید ربوبیت میں ساری  
 خلق کیا مومن اور کیا کافر برابر ہے توحید الہیت سے درمیان مومنین و مشرکین کے فرقہ معلوم  
 ہوتا ہے اسی لیے کلام اسلام کا لا الہ الا اللہ بیٹا ہے اگر کوئی یوں کہے گا لا رب الا اللہ تو نہایت  
 محققین کے کافی ہوگا بندوں سے جو توحید مطلوب ہے وہ یہی توحید الہیت ہے شرک اسی  
 توحید کے منکر ہیں اللہ نے اوسکا قرار ربوبیت سے محبت قائم کی ہے توحید الوہیت پر خرق  
 و امر و نون کو اپنے لیے نہایت کیا ہے جن آیتوں میں ذکر اللہ کا آیا ہے جیسے اللہ مع اللہ  
 اوس سے یہی بات ظاہر ہوتی ہے کہ مشرکین انتابت توحید الہیت میں توقف کرتے ہیں نہ  
 توحید ربوبیت میں اگرچہ بعض شرک ایسے ہی تھے کہ ربوبیت میں ہی شرک کرتے تھے  
 شرک و طرح پر ہے ایک شرک الوہیت میں دوسرا شرک ربوبیت میں جو شرک الہیت و عبادت میں  
 ہوتا ہے اہل شرک پر وہی غالب ہے جیسے بتوں فرشتوں جنوں و مثل حملاتے زندہ و مردہ  
 کہ شرک عبادت خلأ کرنا نہایت درجے کا تذلل رو بہ او نیکی جالانا سوسارے کتب الہی مل  
 تا آخر اس مذہب کو باطل و مردود کرتے چلے آئے ہیں اور ایسے لوگوں کو دشمن خدا بتاتے ہیں  
 اور سارے رسول اول سے تا آخر اوسکے شرک ہوٹ پر متفق ہیں اللہ نے اسی شرک کے  
 سبب سے اگلی امتوں کو ہلاک و برباد کر دیا تھا و ستر شرک ربوبیت میں ہے کہ سوا اللہ کے کوئی  
 اور خالق بتائے جیسے نجوم کہ جہان کے دو خالق بتاتے ہیں یا فلاسفہ جو یہ بات کہتے ہیں کہ

اللہ سے ایک ہی شے بسیط صاف رہی ہے اس عالم کا صد عقل فعال سے ہوا ہے وہی  
 عقل سب کی رب و مدبر ہے یہ شرک انکابت پرستوں اور پارسیوں کے شرک سے بھی زیادہ  
 سخت ہے اس شرک سے بڑھ کر کوئی خبیثت ہی سارے جہان میں نہیں ہے کیونکہ ہمیں تعظیم  
 و انکارت ہے الوہیت و ربوبیت و نون کا یہ شرک تو سوائے کسی امت میں نہ تھا قدر یہ کا شرک  
 چونکہ تفضا و قدر میں اسی شرک طول سے مختصر ہو کر نکلا ہے اسی لیے صحابہ نے قدر یہ کو مشابہ  
 مجوس کہا ہے یہ دونوں شرک اکثر گولوں میں جمع ہو جاتے ہیں اور کبھی ایک ہی طرح کا شرک ہوتا ہے  
 قرآن کریم ہلکے سارے کتب آسمانی میں تصریح ہے و پر اس شرک کے ایسا نعبہ میں نفی ہے  
 شرک محبت و اہمیت کی ایسا نعتین میں نفی ہے شرک خلق و ربوبیت کی فتنہ بعض  
 اہل علم نے کہا ہے کہ توحید کے چار مرتبے ہیں ایک یہ کہ جو جب وجود کو اللہ میں حصر کرے سوائے  
 کے کسی کو وجہ الوجود بنانے و دوسرے یہ کہ کافر فیض آسمان و زمین و سائر جواہر کی اللہ میں  
 حصر کرے سوائے و نون مراتب سے کتب الہی کو کچھ بحث نہیں ہے نہ ہمیں کسی شرک عرب  
 و اہل کتاب نے کیا اختلاف کیا ہے بلکہ قرآن کریم فیض ہے اس بات پر کہ یہ بات سب کے نزدیک  
 مسلم الثبوت ہے تیسرے مرتبہ یہ ہے کہ تدبیر آسمان و زمین و مابینہما کو اللہ کی ذات میں حصر کرے  
 یعنی سوائے اللہ کے کسی کو مدبر بنانے چوتھا مرتبہ یہ ہے کہ سوائے اللہ کے کوئی مستحق عبادت نہیں ہے  
 انہیں دو مراتب میں سارا جگہ اکمیل ہے قرآن پاک میں انہیں دو مراتب سے بحث ہے قرآن  
 کے معنی یا پنج علم سے خارج نہیں ہوتے ہیں ایک علم فحاصہ سوائے اللہ نے قرآن میں چار گراہ  
 فرقوں پر سکایا ہے یہود و نصاریٰ و مشرکین و منافقین اس علم کے ذمہ دار اہل کلام ہیں اللہ نے  
 آیات فحاصہ میں خضم کو ان کے شہوات مسلمہ اور خطابیات نافہ سے الزام دیا ہے تنبیہ پر  
 کی طریقہ اہل منطق پر نہیں کی ہے شیک بات یہ ہے کہ مقصد اصل نزول قرآن سے مذہبنا  
 نفوس بشریہ کا اور مشائخا و عقائد باطلہ کا اور نفی کرنا اعمال فاسدہ کا ہے سو عقائد باطلہ کے لیے  
 آیات فحاصہ اتری ہیں اور اعمال فاسدہ کے لیے آیات احکام آئی ہیں بہر فحاصہ و طرح پر کیا

ایک یہ عقیدہ باطلہ کا ذکر کر کے اسکی شہادت پر تفسیر میں کہی ہے دوسرے یہ کہ اسکی شہادت  
 ذکر کر کے حل تہیہ فرمایا ہے دلیل برہانی یا خطابی سے دوسرا علم مذکور کیا گیا ہے تیسرا علم  
 مذکور کیا گیا ہے یہ دو کا نمونہ اگر کسی کو اس امت میں دیکھنا ہو تو جلد اسود و دنیا طلب کو دیکھ  
 جنکو عادت تعلیم و تہذیب کی پریشی ہے اور وہ انھوں کی کتاب و سنت سے روگردان ہیں کسی عالم کے  
 تشدد و تعصب و احمقانہ کو پرکھتے ہوئے میں کلام شام معصوم سے ہے پر وہ کو متسکین حادثات  
 موضوعہ و تاویلات نامہ رد ہو رہے ہیں انھاری کا نمونہ اس امت میں دیکھنا ہو تو اولاد و شل  
 و اولیا کو دیکھتے کہ انکو کیا کیا گناہ ملے اپنے آپ کو ادا جلد کے ہیں انکے اعظام و اکرام میں کتنا  
 انفرادیت ہے کہ انکو کیا کیا گناہ ملے اس امت میں دیکھنا ہو تو گورپرستوں پر یہ ستون کو دیکھتے کہ کیا  
 فقر و افکار نفع و ضرر میں واسطے اپنے ثابت کرتے ہیں رہے منافق سود و طرح ہیں ایک  
 لوگ ہیں جو ہونہ سے کھینکتے ہیں دل اور کافر بڑھلے ہیں یہ آیت انھیں کے حق میں آئی ہے  
 ان المنافقین فی الدنیا و الاصل من الناس دوسرے وہ ہیں جو دنیا چاری سے اسلام میں داخل  
 ہوئے ہیں اپنی قوم کی عادت پر چلتے ہیں اگر قوم ایمان لائی تو یہ بھی ایمان لاتے ہیں اگر قوم کفر  
 ہو جائے تو یہ بھی کفر ہو جائیں گے

رشتہ اور گردنم افکن دوست می بر و ہر جا کہ خاطر خواہاوت

پہر انہیں کوئی ایسا ہے جسکے دل پر لذات دنیا کا جھوم ہے اسد و رسول کی محبت بالکل اوکے  
 جی میں باقی نہیں رہی ہے دل کو جس مال و حسد و شہنی و کینہ نے گیر لیا ہے لذت مناسبات کی  
 برکت عبادات کی بالکل جی سے جاتی رہی ہے کوئی ایسا ہے کہ بالکل امور معاش میں مشغول ہے  
 اسکو کوئی فکر معاویہ نہیں ہے کوئی ایسا ہے کہ اسکے دل میں طرح طرح کے شکوک و شبہات  
 طرف سے رسالت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آتے ہیں لکن یہاں تک نوبت نہیں آئی ہے کہ  
 وہ بالکل اسلام سے باہر نکلیں کوئی ایسا ہے کہ وہ اپنی قوم کی نفرت و تائید میں رہتا ہے اگرچہ  
 خلاف طریقہ اسلام کیوں نہ ہو اسلام میں سست کاہل ہے اس دوسری قسم کا نام منافق حمل ہے

نفاق اخلاق ہے پہلی قسم نفاق پر اس بعد حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کسی کو اطلاع نہیں ہو سکتی ہے اس لیے کہ وہ قبیل علم غیب سے ہے دوسری قسم نفاق کی کثیر الوقوع ہے خصوصاً اس زمانہ آخر میں حدیث ثلاثہ میں کہ فیہ کان منافق کذا لھا اذا حدث کذاب واذ اوعدا خلف واذ احصی فیہا ہی نفاق کی طرف اشارہ ہے قرآن پاک میں اللہ نے دونوں قسم نفاق کے احوال و اخلاق ذکر کیے ہیں اور حدیثوں میں بھی اُسے ہیں یہ اس لیے کہ امت اولیٰ امور پر آگاہ ہو کر متحرک رہے منافقتیں کا انوشناسی میں اگر دیکھنا ہو تو مجلس امار میں جا کر اُنکے مصاحبوں کو دیکھئے کہ کس طرح ہر اُنکی مرضی کو شایع کی مرضی پر ترجیح و تقدیم دیتے ہیں وقت انصاف کے کچھ فرق درمیان اوس شخص کے اور اس شخص کے نہیں ہے جسے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلام کو بلا واسطہ منکر نفاق اختیار کیا تھا اور جسے اب حکم شارع کو بطریق یقین معلوم کر کے نفاق اختیار کیا ہے مخالفت پر اقدام کیا ہے جن اہل معقول کی خاطر عام میں شکوک و شبہات نہ مکن ہو گئے ہیں درود معاد کو نیا مینا کر چکے ہیں نوزہ ہیں منافقتیں کے اہتمام جب قرآن کو پڑھے تو ہرگز خیال نہ کرے کہ یہ خاصیت جبکہ ساتھ تھی وہ لوگ منقرض ہو گئے ہیں بلکہ بات یوں ہے کہ کوئی بلا زمان سابق میں نہ تھی مگر وہ آج کے دن ہی موجود ہے دلیل حدیث لتتبعن سنن من قبلکم ایمان کی شان تو یہ ہے کہ وقت تلاوت قرآن کے اپنے ہر حال حال کو آیات منزلہ سے موازنہ کرے فرقان کی ترازو میں اپنے عقائد و اعمال کو تولے اور یہ سمجھے کہ یہ آیت گویا اسی کے حق میں اوتری ہے اس لیے کہ اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ مخصوص سلب کا قرآن سے طالب ہدایت ہر امر و نہی کے نزدیک اتفق ہو قرآن میں جہاں کہیں یا ایہا الذین امنوا یا ایہا الناس آیات ہے وہاں یا تو کوئی امر فرمایا ہے یا کسی کام سے نہی کی ہے اوس جگہ سے سرسری نہ گزرتے ذرا اوس حکم پر کان رکھے آنکھیں کھولے وہ اس نے رسول اور کتاب میں ہی لیے یہی ہیں کہ لوگ عدل و قسط اختیار کریں سب سے بڑا عدل یہ ہے کہ موجدین کو یہ نیکہ شرک سے بڑا ظلم ہے حمل کو جتنی منافات عدل سے زیادہ ہوتی ہے اوتنا ہی گناہ الکبر کا بڑا ہوتا ہے تفاوت



مراتب معاصی کا مطابق منافات کے سمجھا جاتا ہے جب قدر موافقت عدل سے زیادہ ہوتی ہے  
 اوتنا ہی عمل اوجب واجبات افروض طاعات ہوتی رہے سو شرک یا سہ بالذات منافی ہے مقصود  
 توحید کو ہی ایسے علی الاطلاق اکبر یا کریم یا شہید یا سہ ہر مشرک چہنت حرام ہے اور کمال و نون مبالغہ  
 ہے اور کمال غلام بنانا اہل توحید کو روکنا ہے کیونکہ اہل شرک اس کی بندگی سے باہر ہو گئے ہیں ان کی  
 عبودیت ہرین اس کو فی عمل کسی مشرک کا ہر قبول نہیں کرتا ہے نہ اس کے حق میں کسی کی سفارش  
 چلتی ہے نہ آخرت میں کوئی دعا اس کی قبول ہوتی ہے نہ کوئی اغوش اس کی معاف کیجاتی ہے  
 مشرک اہل جاہلین یا سہ بتلے ہے اس سے زیادہ اور کیا اہل ہوگا اگر ان سے خدا کی مخلوق کو جوش  
 اسکے عاجز ہے نا اکا ہر شہید یا سہ ہے تحقیقت میں یہ ظلم مشرک نے کیا ہے چنانچہ ہرین کیا ہے بلکہ  
 اپنی ہی جان پر ظالم بنا ہے **فصل** ہر نرسے کی توحید الگ الگ ہے توحید فلاسفہ علی دو قسم  
 جہیہ علمی و توحید جبریت علیہ توحید اتحادیہ علمی وہیہ چار اقسام ہوئے جنکے باطل کرنے کو سارے رسول  
 آئے ہین اور عقل و نقل و وزن اس کو باطل کرتے ہین فلاسفہ کی توحید یہ ہے کہ وہ منکر ہین بہت  
 زائد کے وجود باری تعالیٰ پر صفات کمال کا انکار کرتے ہین کہتے ہین اس کے لیے سب بصورت  
 حیات ارادہ کلام و جبریدین وغیرہ صفات کچھ ثابت نہیں ہین اس تعطل کا نام اونہوں نے توحید  
 رکھا ہے جسے کی توحید شتق ہے توحید فلاسفہ سے یہی نفی صفات کی کرتے ہین منکر ہوا  
 علی العرش کے ہین اگر اس توحید کا یہی انکار حقائق اسرار حسنہ و صفات علیا کا ہے جبکہ اوہ  
 کے رسول لائے ہین اور سارے کتبہ سمائی اوہ پر متفق ہین توحید جبریت کی ہے کہ بندہ کوئی کام  
 نہیں کر سکتا ہے نہ اس کے ارادے و کسب سے کوئی فعل واقع ہوتا ہے بلکہ سارے افعال  
 اس کے فعل الہی ہین اس کے نزدیک نسبت کرنا افعال کا طرے عباد کے منافی توحید کے ہے ہجو  
 کی توحید یہ ہے کہ اس کے نزدیک وجود ایک ہی ہے و وجود بخلاف قدیم و حادث خالق و مخلوق واجب  
 و ممکن نہیں ہین بلکہ وجود حقیقت میں ایک ہی ہے پس جبکہ لوگ خلق مشیہ کہتے ہین وہی حق منکر ہے  
 یہ ساری مخلوق ایک ہی شے سے نکلے ہے بلکہ خود علین واحد ہے ان چاروں نوع کا نام اہل باطل

توحید رکما ہے اپنی جان کو موجد رکھتے ہیں مسلمانوں کے انکار کرنے پر اس نام سے اس طرح کے  
موجد بکر اپنا بچا کو کرتے ہیں اور جس توحید کو اللہ نے رکما ہے اور سارے رسل اللہ اسے ہیں  
اور کما نام ان لوگوں نے ترکیب بنیسم تشبیہ تمثیل رکما ہے ان القاب کو اپنا سہام و صلات  
بیٹھ کر اہل توحید حق سے جنگ کرتے ہیں اسامی صحیحی اہل حق کو ڈھال بنا کر اسامی باطلہ لیکر مقابلے  
میں آتے ہیں بڑے تعجب کی بات ہے کہ جو توحید رسل غایت کمال تھی اور کما نام تو شرک و تجسیم لگایا  
اور اپنی تعطیل کا نام جو غایت درجہ کا نقص ہے توحید مقرر کیا ہے ملاحظہ ہجیمہ و معطلہ کی یہی توحید  
ہے رسل کی توحید وہ ہے کہ سارے صفات کمال واسطے اللہ ذوالجلال کے ثابت ہیں ہر  
نقص و زوال سے اور کمی ذات پاک صاف ہے جو چاہے وہ کہتا ہے سیما مورائی کی شیت  
وارادہ و قدرت سے ہوتے ہیں حقیقت میں فاعل ہر فعل کا وہی ہے بندہ کا سب ہے اتقان  
عبادت کا سوا اور کسی کو نہیں ہے اسی سے ہر ایسا لگی ہے اسی کا سب کو ذر ہے وہی حق  
ہے غایت حب و دل کا اور سکے و ان کوئی وکیل ہے نہ ولی ہر شیعہ درمیان اور کے اور جل و خلق  
کے کوئی واسطہ ہے تفریح کربات اجابت و دعوات کشف خفیات سب کچھ وہی کہتا ہے ۵

ہم دعا اڑوا جا بابت ہم رتو امینی از تو مخافت ہم رتو  
بلان در میان معبود برحق اور بندوں کے تبلیغ اور رنوائی و اخبار میں بے شک و واسطہ ثابت  
ہے کیونکہ اللہ کی مرضی نامرضی محبوب و خدایا بندوں و واسطے انبیاء و رسل کے بند ہی سکتا ہے  
نہ اللہ کے حقائق اسما و صفات اجمالاً و تفصیلاً بندوں اس توسط کے معلوم و عنوم ہو سکتے ہیں  
ملاحظہ تھے اگر حکم الہی و یا حقائق کو تقلید کرنا اور اس کا واسطہ ہونا نامانفصلاً توسط عقل کو  
کافی سمجھا جائے سارے جہان سے زیادہ یہی فلاسفہ ملاحظہ بے عقل و بے شعور اور اہل خلق  
بابہ تعالیٰ ہیں اللہ موجد ہے اسی کی طرف تھاکہ ہے اسی کے سامنے تمام ہوگا ۵

نحن وایا ہم نفوت ولا افلح یوم الحساب من ندنا

سید الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون

# باب دوم اس بیان میں کہ جو توحید شریعت ہی وہ جنت میں

جایگا جسے شرک کیا ہے وہ جہنمی ہوگا

قال تعالیٰ ان الذین امنوا و عملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس و من لم یکن من الذین  
 فیہم الا ینعون منها کل الی قول فمن کان یرجو لقاء ربہ فلیعمل عملاً صالحاً ولا یشرک بعبادۃ  
 ربہ احداً معلوماً و اگر توحید جب ہی ثابت ہوتی ہے کہ عبادت رب میں کسی طرح کا شرک نہ ہو  
 جب شرک نہ ہوگا اور ہمراہ ایمان کے عمل صالح بھی پایا جائیگا تو ہر ایسے شخص کے لیے جنت  
 مہمان خانہ ہوگا وہ ہمیشہ بہشت میں رہیگا کہیں اس جگہ سے باہر نہ نکلے گا اس مرتبہ کا تحقیق اس کو  
 اسی لیے ہوا ہے کہ ایمان و عمل صالح رکھتا تھا اس عمل صالح عدم شرک ہے کیونکہ جو کوئی اللہ کی  
 الوہیت و ربوبیت میں کسی شے کو شریک کرتا ہے وہ شرک ہوتا ہے اور اسکے لیے کوئی عمل  
 صالح نہیں ہے گو وہ اپنے اعمال کو صالحات خیال کیا کرے مگر وہ اعمال ہر ادا شرک کے کچھ  
 اور کے بکا رہے نہ ہونگے صاحب توحید اگر اعمال میں قاصر رہی ہوگا تو ہی توحید اور اس کا اکل عمل  
 و افضل ایمان ہے اسی لیے توحید کو اس طاعت اساس صالحات کہتے ہیں حدیث عبادہ میں  
 صاست میں مرفوعاً آیا ہے جسے گواہی دی اس بات کی کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ و وحدہ  
 لا شریک لہ اور محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں اور عیسیٰ ہی اس کے  
 بندے و رسول ہیں اللہ کے کلمہ ہیں جس کو طرف مریم کے فال اتھا اللہ کی روح ہیں جنت و نارا  
 حق ہیں تو داخل کریگا اس کو اللہ عزت میں اس کا عمل کیا رہی کیونکہ اس نے خیر الخیرین و اللہ تعالیٰ  
 اس کا نظیہ ہے جسے گواہی دی کہ لا الہ الا اللہ و ان محمد رسول اللہ اللہ و نوح کو اس پر حرام  
 کر دیا ہے معلوم ہو کہ بعد تحقق توحید کے انجام موحدا کا لامحالہ جنت ہے یہ اللہ کا فضل و کرم و  
 رحم ہے اہل توحید پر توحید سے مراد یہی ہے کہ الوہیت کا اقرار شرک کا انکار کرے توحید مکتبہ کو  
 ٹوڑ دیتی ہے موحدا جنت میں لیجاتی ہے اگل سے دور کر دیتی ہے جو شخص اللہ کی معبودیت نہ خست

کی رسالت پر گواہی دیتا ہے ورنہ اوپر حرام ہو جاتی ہے جس طرح حدیث ابوسعید خدری میں  
آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جیسے کہا سخصیت باللہ سراو بالا اسلام  
دینا و بعد رسول و حجت اللہ الجنت و الا ابو داؤد یعنی میں نے اللہ کا رب ہونا اسلام کا دین  
ہو نامحمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رسول ہونا مانا اور دل سے میں اوپر راضی ہوا اور اس کے ایجنے  
واجب ہو گئی اس حدیث میں دونوں طرح کی توحید کا اقرار ہے الہیت و ربوبیت کا معاوضے  
مرفوعا کہا ہے جبکہ آخر کلام لا الہ الا اللہ ہے و حجت میں جائیگا سارا ابو داؤد امین فقط توحید  
الوہیت کو ذکر کیا ہے وقت نزاع کے اسی قول کو مستبرر کہا ہے اس لیے کہ فرق توحید کا شرک سے  
اسی اقرار الوہیت پر ہوتا ہے ورنہ ربوبیت کے تو شرک بھی مقرر ہیں بہر حال جس شخص میں ان  
دونوں تم کی توحید مجتمع ہو گئی وہ بھی جنت کا ٹھکانہ ہے امین کچھ شک و شبہ نہیں ہے اس کا ضد  
اللہ و رسول دونوں نے ہم سے کیا ہے اللہ سے بلکہ کون چاہو سکتا ہے رسول سے زیادہ  
کون متدثر ہے حدیث ابوزرین آیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا جبریل نے  
آکھ مجھے یہ بشارت دی کہ جو کوئی تمہاری امت میں سے مر لگا اور وہ کسی شے کو اللہ کے ساتھ  
شرک نہ کرتا ہو گا تو جنت میں جائیگا ابوزرین کہتے ہیں میں نے کہا کواؤں نے کیا ہو چوری کی ہو فرمایا  
گواؤں نے زنا و چوری کی ہو چرینے ہی کہا کہ وان نفی وان سرق فرمایا وان نفی واد سرق چوتھی بار میں کہا علی و غم  
اف ابی ذر رواہ الشیخان والترمذی یہ حدیث دلیل و قبح ہے اس بات پر کہ توحید راس طہمت  
اساس صحاحات ہوتی ہے گناہ کو کیا نہیں ہون سائنے توحید کے مضہمل ہو جاتے ہیں ہلاک موحد  
میں تاثیر نہیں کرتے انشاء اللہ تعالیٰ اگرچہ بصورت عدم نفرت کے چندے جنم میں جاسکتا ہے  
مگر انجام میں توحید او سکونار سے نکال کر جنت تک پہنچا دیگی یہ ہو گا کہ وہ ہمیشہ ورنہ میں رچے چلے  
کہ نہ توحید ربوبیت والے سا جنم ہونگے و لہذا کو کیونکہ شرک جنم کو واجب کو دیتا ہے سارے  
اعمال حبط ہو جاتے ہیں کہتے ہی صالح کیوں نہوں توحید جنت کو واجب  
کر دیتی ہے کتنا ہی قاصر العمل کیوں نہو یہ مضمون مفہوم بلکہ منطوق ہے حدیث

حدیث جابر کا مرفوعاً شذوذان موجب تان اے قولہ میں مانت یشراک باللہ شیعہ داخل النار  
 وصحبات لا یشراک باللہ شیعہ داخل الجہنم لخرجہ مسلم ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ سب بڑا متنازعہ  
 واسطے میری شفاعت کے وہ ہے جسے لا الہ الا اللہ خالص دل سے کہا ہے رواہ البخاری  
 معلوم ہوا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی کی شفاعت کریں گے جو مومن خالص ہے کسی کو  
 ساتھ اللہ کے شریک نہیں کرتا ہے جسے یہ کلمہ زبان سے کہا اور بوجہ اس کے عمل نہ کیا مخلص  
 نہیں ہے جب مخلص نہ ہوا تو اب شفاعت بھی اور کے لیے ننگی تو دوسری حدیث میں آیت  
 کہ میری شفاعت نہ کرے لیے ہوگی جو کسی چیز کو ساتھ اللہ کے شریک نہیں کرتے ہیں معلوم ہوا  
 کہ گور پرست، پیر پرست، سانسے پرست، انام پرست حضرت کی شفاعت سے محروم رہیں گے حدیث  
 ابن عباس میں مرفوعاً آیا ہے کہ ستر نبراسا وئی اہل امت کے بلا حساب و عذاب کے بہشت میں  
 جائیں گے یہ وہ لوگ ہیں جو مشرک نہیں کرتے و ان میں دیتے فال بد نہیں لیتے اپنے رب پر  
 بہرہ و سار کرتے ہیں رواہ البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی بالفاظ مختصرہ و موطا و احمد  
 و مسلم نے آنا اور زیادہ کیا ہے کہ مشرک نہیں کرتے مگر شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ نے کہا ہے کہ  
 یہ زیادت و ہم ہے راوی کا حضرت نے لفظ لا یوقن نہیں فرمایا ہے فقط لا یستقرن کہا ہے  
 رقیہ جب تک کہ شرک نہ ہوا باس بہت خود جبل علیہ السلام نے حضرت پر رقیہ کیا تھا اور صحابہ نے  
 کیا تھا اور حضرت نے جابر کو کہا ہے ساقی و سترقی میں یہ فرق ہے کہ سترقی سائل متعطف ملتفت  
 بقلب طرف غیر اللہ کے ہوتا ہے اور ساقی حسن ہوتا ہے پورا وصف اول ستر ہوا کہ تمام قول ہے  
 کہ وہ کسی سے طالب رقیہ نہیں ہوتے ہیں نہ و ان دیتے ہیں ابن القیم نے کہا ہے یعنی نہ سوال  
 رقیہ کرتے ہیں نہ طالب و ان ہوتے ہیں بلکہ مستسلم للاقضاء تسلذو بکلمہ ہوتے ہیں اتنے یہ حدیث  
 دلیل ہے خلاص اہل توحید پر نارسے بلکہ او کی سبقت پر طرف بہشت کے بغیر حساب و عذاب کے  
 یتیمہ او نکلے خلاص توحید کا ہے اس حدیث میں انوصاف اخلاص موحیدین کے بھی ذکر کیے ہیں  
 معلوم ہوا کہ جس شخص میں یہ اوصاف ہوں گے وہ اہل توحید و متعین بہشت میں سے ہوگا غرض کہ

صرافت ایمان اخلاص علی صحت عقیدہ و توکل عجیب چیز ہے یہ سترہ ارب پھیل اسی تحقق توحید کے لیے حساب جنت میں جائیں گے دوسری حدیث میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً نزدیک احمد و بیہقی کے یوں آیا ہے کہ ہمراہ ہر ایک ہزار کے ان سترہ ارب میں سے سترہ ارب اور بیہقی نے یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے توحید و اخلاص علی پر دل جمایا ہے افعال شکر شفی و جلی سے عطا و عطا افتخار کیا ہے صحیحین میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً آیا ہے کہ ان کے موندلیے چکین گے جیسے چاند چاند و زمین رات کا اصل جامع اس باب میں جس سے یہ سارے خصال حمیدہ متفرع ہوتے ہیں ہر وسوا و اعتماد کرنا ہے اکیلے اللہ پاک پر سچی التجا اللہ سے کرے پکے دل سے اوپر متوکل ہونا ہے تحقق توحید کا جو شہرہ مقام کریم و منال عظیم و بیخ محبت و رجا و خوف و رضا و تسلیم قدر و تقضا ہے یہی ہے ومن یتوکل علی اللہ فحسبہ یعنی امور مکروہ و باوجود حاجت کے فضل اللہ کا اعتماد و پر تکرار کرتے ہیں رہی۔ بشارت باب و تدائی کی بروج غیر مکروہ و سو و کچھ قانع توکل میں نہیں ہوتی ہے ۵

گفت پیغمبر آواز بلند بر توکل ز انوسے اشتربہ بند

آدم ہر مسئلہ حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے اکیلا حرا بی آیا اونے کہا ای رسول خدا مجھ لیا عمل تباؤ کہ جب میں وہ کام کروں تو جنت میں جاؤں فرمایا عبادت کر تو اللہ کی اور شکر کیا کرتا اور اسکے کچھ قائم کر نماز فرض دے زکوٰۃ روزہ رکھ رمضان کا اونے کہا تم ہے اوں کی جیسے ماہ تہ میں میری جان ہے نہ بڑا ہوش کا اسیہ کچھ اور نہ گناہوں کا اوس سے کچھ فرمایا ۱۰ من یرضی عنہ فی نظر الی رجل من اہل الجنۃ فلینظر الی ہذا متفق علیہ یعنی جسکے خشتی مرد کا دیکھنا خوش آوے وہ اس شخص کو دیکھے یہ حدیث دلیل ہے اخلاص و توحید و اخلاص حل پر جب یہ دونوں مرکب آدمی میں جمع ہوتے ہیں تو وہ شخص جنتی ہوتا ہے اسی طرح کا لقمہ ایک شخص بخدی کا حدیث طلحہ بن عبد اللہ میں آیا ہے کہ جب او کو حضرت نے حکم نماز روزہ زکوٰۃ کا دیا تو اونے کہا وہ میں کچھ کم دیشی اون میں کم روٹکا فرمایا فلی ال رجل ان صدق متفق علیہ صاحب فلاح ہونا دیکھا

جنتی ہونے پر معلوم ہوا کہ اخلاص عمل خیریت ملتی ہے یہ اخلاص سوائے اہل توحید کے کسی کو نصیب نہیں ہوتا ہے حدیث جبارہ بن صامت میں آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک جماعت صحابہ سے بیعت لی تھی شرک نہ کرنے پر متفق علیہ معاوضے لکھا تھا تو جانتا تھا کہ اللہ کا حق بندوں پر کیا ہے اور بندوں کا حق اللہ پر کیا ہے کیا اللہ و رسول جانتے ہیں فرمایا اللہ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ او کو پوجیں کسی شے کو اور کا شریک نہ کریں بندوں کا حق اللہ پر یہ ہے کہ جو کوئی اوسکے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے اللہ او کو عذاب نکرے متفق علیہ و دوسری حدیث میں آیا ہے کہ معاوضے فرمایا کوئی آدمی گواہی نہیں دیتا ہے اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ سچے دل سے مگر اللہ کو الگ پر حرام کرتا ہے متفق علیہ معاوضے لکھا ای رسول اللہ اے علی بن ابی طالب جو مجھے جنت میں داخل کرے آگ سے دور رکھے فرمایا تو نے بڑی بات پوچھی لیکن جیسے اللہ او کو آسان کر دے او پر آسان ہے تو عبادت کر اللہ کی شریک نہ کرتا تہ اوسکے کسی شے کو قائم نہ کر کہ نماز دے زکوٰۃ روزہ رکھ رمضان کا حج کر گھر کا روالہ احمد والذہبی وابن ماجہ یہ حدیث دلیل ہے تحقیق توحید الہیت و اخلاص عمل پر اور غیبت و انکار کا دخول جنت اور ثبوت ہے نار سے بلکہ عثمان کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ جو شخص مرا اور وہ جانتا ہے کہ سوا اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے وہ جنت میں جایگا و اہل مسلم یعنی اگر مرتے وقت ہونہ سے کل نہ کرے اور دل میں او کی تصدیق تھی تو وہی جنتی ہو گا یہ بہت بڑی بات ہے واسطے اہل توحید کے کیونکہ کبھی آدمی کو ایسا مرض لگ جاتا ہے جس سے زبان بند ہو جاتی ہے زبان سے کوئی بات نہیں کہہ سکتا کلمہ نہیں پڑھ سکتا لیکن اگر دل میں اعتقاد صحیح ہے تو یہ بندش زبان کی او کو ضرر نہیں ہوتی ہے معاویہ بن جہل مرفوعاً کہتے ہیں جسے ملاقات کی اللہ سے اور وہ شریک نہ کرتا تھا کسی شے کو ساتھ اوسکے اور نماز پڑھتا تھا رمضان کا روزہ رکھتا تھا تو وہ بخشد یا جایگا سوا الاحد معلوم ہوا کہ اللہ کے متفق کے لیے ہمراہ توحید کے عمل صالح ہی ضرور ہے ورنہ موصوفے عمل ہی کبھی نہ کبھی جہنم سے نکال کر

بہشت میں جائیگا اگر توحید الہیت و ربوبیت میں منہاجت حاصل تھا حدیث سعد بن مالک میں مرفوعاً  
 آیا ہے باہر نکلیگا کو درخ سے ہر وہ شخص جسکے دل میں برابر ایک ذرے کے ایمان ہوگا جسکو  
 شک ہو یہ آیت پڑھے ان اللہ لا یظلمو شقال ذرۃ اخر جبر الذی ذی و صحیحہ مراد ایمان  
 سے اس جگہ توحید ہے ابن عمر نے مرفوعاً کہا ہے اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے الیک گوئی  
 اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وان محمد عبدہ و رسولہ دوسرے آقا ست نماز تیسرے ادائیگوۃ  
 چوتھیں بیت السبائچین روزہ رمضان اخر جبر الحسنۃ الاباحۃ ضام بن ثعلبہ نے ذکر  
 حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسکا ان اسلام کو پوچھا تھا حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 نماز روزہ وغیرہ بتایا اونے کہا لا ازیذ علیہن ولا انقضی منہن حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 نے فرمایا لئن صدق لیدخلن الجنة رواہ مسلم انس نے مرفوعاً کہا ہے تین چیزیں اصل ایمان میں  
 ایک رک جانا قائل لا الہ الا اللہ سے تائید کرنا دوسری کسی گناہ پر خارج نہ کرنا و سکو اسلام سے احدیث  
 رواہ ابو داؤد ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے بدعۃ الاسلام غریبا وسیعۃ غریبا کما بدعۃ فطربی  
 للغرباء اخر جبر مسلم مراد اسلام سے اس جگہ توحید ہے ابتداء میں یہ توحید بہت کیاب تھی اسلئے  
 آخر زمانے میں کیاب ہو جاوے گی خوشی ہو واسطے غریبون کے نبی جو لوگ وقت فساد امت کے  
 توحید پر قائم رہیں گے اونکی مغفرت ہوگی ولہ الحمد **ف** بلا ناظر توحید کے عبارت ہے  
 شہادت میں سے کتاب و سنت و اقوال اہل علم ہی پر والہین قال تعالیٰ فی ہذہ سبیل اذہی  
 الی اللہ علی بصیرۃ انا و من اتبعنی و سبحان اللہ و ما انا من المشرکین ابن جریر طبری نے کہا ہے  
 اسنے اپنے رسول کو فرمایا ہے کہ تم لوگوں سے یہ بات کہو کہ یہ دعوت جسکی طرف میں تمکو  
 بلاتا ہوں اور یہ طریقہ و عالی التوحید ہے میں قائم ہوں اور یہ اخلاص عبادت جہمیں ترک دشنام  
 و آلہ باطلہ ہے اور منتہی طرف طاعت و ترک معصیت کے ہوتا ہے یہی میری راہ ہے طرف اللہ  
 وحدہ لا شریک لہ کے میں اس دعوت میں بصیرت و علم یقین پر ہوں میں کچھ مشرک نہیں ہوں آیت  
 آیت دلیل ہے اخلاص توحید پر کہ نہ بہت سے وحی الی الحق و اسی طرف اپنے نفس کے ہر تے میں



نہ طرف اسد پاک کے وقال تعالیٰ ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ والمواعظۃ الحسنۃ وینالکھم  
 بالیقی ہی احسن اس آیت میں اسد نے دعوت کے تین مرتبے بیان کیے ہیں جب حال موجود  
 کیونکہ جو شخص طالب دُوب و موثر حق ہے اور حکومت سے بلانا چاہیے وہ محتاج موغظہ و جدال  
 کا نہیں ہوتا ہے اور جو شخص مستقل بضحق ہے لیکن اگر حق کو پہچان لیا گیا تو تابع حق ہو جائیگا اور اسکو  
 حاجت موغظت کی ساری ترغیب ترہیب کے ہے اور اگر معاند و معارض ہے تو پھر اس سے  
 معاملہ بالاحسن کرنا چاہیے اگر رجوع لائے تو بہتر و رفاقتا ل طرف غزو کے کرنا ہوگا قالہ ابن القیم  
 ف مذہب صوفیہ کا مسئلہ توحید میں و طرح پر ہے ایک وحدت شہود سارے سلف و ائمہ اسکو  
 اسی قول پر گذرے ہیں اور لکتاب ہدایت پر منطبق ہوتی ہیں اگرچہ بطریق اشارت انص  
 ہو فاعتبر وایا اولی الا بصا اسکی دلیل ہے جس کسی نے اس مسئلے میں خوض کیا ہے اور اقوال  
 اہل باطن پر اطلاع پائی ہے وہ اسی طرف گیا ہے یہی قول اقرب حق ہے دوسرا نہ ہے وحدت  
 ہے اس مذہب کو غلو میں سکاری یا مجوسین حیار نے لکھا ہے ایک جماعت متاخرین مشائخ  
 اسکی قائل ہو گئی ہے مارک شرح سے برہنہ اور جا پڑی ہے ایسے الفاظ و عبارات تراشے ہیں  
 جو کان سے سننے نہیں جاتے شرک محض کفر محض میں عبادۃ باللہ منہ اس عقیدے سے سارا  
 کارخانہ شریعت و ناموس حق کا تباہ و برباد ہوتا ہے ان لوگوں نے اپنی توحید کا نام توحید خاصہ  
 اور توحید اسلامی کا نام توحید عامہ رکھا ہے انا للہ حالانکہ جسکو یہ توحید عامہ کہتے ہیں یہ وہی  
 توحید ہے جسکے لیے رسول آئے تے مین اور ترین اسکے انکار پر عذاب و نیا نازل ہوا اعتقاد  
 آخرت مترتب نہیں اسجو شخص کا عقیدہ ہے کہ جو توحید مملوک کتاب و سنت و مجمع علیہ انبیاء و رسل  
 ہے وہ توحید عامہ ہے اور یہ اعتقاد وحدت وجود توحید خاصہ ہے یا مذہب براہمہ و فلاسفہ و  
 ملحدہ کھمبہ و موطدہ توحید خالص ہے وہ اسلام سے بالکل خارج و مرتد و محروم ہے ومن یشاقق  
 الی رسول من بعد ما نبین لہ الہدی و یتبع غیر سبیل المؤمنین قولہ ما قولی و نصلحہم  
 و ساعد مصیلہ قول فیصل اس بارے میں نزویہ تحقیق کے یہ ہے کہ قول وحدت وجود کی

کلام منظوم ہے اھا دیتھ السکری تطوی ولا تروی اور قول بوحمدت شہود ایک تقریر تھی ہے  
 المومنان وقافن عند الشہادت احسن بیان لا الہ الا اللہ ہے اور راہی راہ وہ حق حقیقی قبول  
 جبکہ لیے آسمان سے کتابین اور تریجی جبکی طرف رسولوں نے دعوت کی توحید خالص شائب  
 اگر ارسے نصف قدرات افکار سے ہے معنی زبان سے اور اگر ناول سے تصدیق بجا لانا اگر ان  
 سے عمل کرنا جو وصل پر بحسب فطرت الہی ایمان لانا اولیٰ عقلیہ سے استدلال کرنا بلابین فلسفہ پر  
 نظر ڈالنا اللہ کو اسکی صفاتوں سے پہچاننا جمل ایمان پر بطریقہ سلف اکتفا کرنا کتاب التوحید صحیح بخاری  
 میں صفات باری تعالیٰ کا بیان مطابق سنت و قرآن کے مفصل طور پر نہ کر رہے تھ حدیث عبدان بن  
 مالک میں مرفوعاً آیا ہے اللہ نے حرام کیا ہے اُن پر اوس شخص کو جسے لا الہ الا اللہ کہا اس کو اس نے  
 اسکی نواہت کو چاہا بارک اللہ علیہ ان مسلم میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً بدل غزوہ تبوک آیا ہے اشہد  
 ان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ یہاں یہاں کلمہ ہے کہ جو کوئی اللہ سے اس کلمے کے ساتھ شہر شک  
 کے ملتا ہے اوس سے جنت کو حجاب نہیں ہوتا شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا ہے اس بارے  
 میں دو طرح کی حدیثیں آئی ہیں ایک وہ ہیں بنین یون آیا ہے کہ جو اقوام شہادتین کا لگاؤ جنت میں  
 جائیگا یا جنت سے محروم نہ ہوگا ان احادیث کے ظاہر سے یہ ہوتے ہیں کہ اہل توحید خالص  
 نے انار نہ ہو گئے جب گناہوں سے پاک ہو جائیں گے تو جنت میں جائیں گے محبوب نہ رہیں گے  
 حدیث ابو ذر کا یہی مطلب ہے کہ زنا کاری و چوری و غل جنت سے باوجود توحید کے مانع نہیں  
 ہوتی ہے سو یہ بات حق ہے امین کہہ شک و شبہ نہیں ہے ان حدیثوں سے یہ نہیں نکلا جا  
 کہ باوجود توحید کے بالکل عذاب نہ ہوگا ابو ہریرہ نے مرفوعاً کہا ہے من قال لا الہ الا اللہ فغفرتہ یومئذ  
 من دھرہ یصیبہ قبل ذلک ما صاب من ذرئہ کی وہ حدیثیں ہیں بنین یون آیا ہے کہ وہ  
 حرام ہے آگ پر اسکو بغیر اہل علم نے حمل کیا ہے غلو و غش انار یا اوس مذہب میں اہل ناغلو و غلو  
 یہ آگ ماسوا رکہ اعلیٰ کے ہوگی کیونکہ درک اعلیٰ میں ایک خلق کثیر عاصیان موحدین کی بسبب  
 گناہوں کے جاوگی بہر شفاعت شفعاء اور رحمت ارحم الراحمین سے نجات پاکہ داخل جنت ہوگی

صحیحین میں آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھ کو قسم ہے اپنی عزت و جلال کی میں باہر نکالوں گا اگر سے  
 او کو جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے انکی گروہ علما نے کہا ہے مراد ان حدیثوں سے یہ ہے کہ لا الہ  
 الا اللہ سبب سے دخول جنت و نجات کا نام ہے متفقہ الی احادیث کا یہی ہے لکن اعتماد  
 متفقہ پر اسی وقت تک ہو گا جبکہ اس کے شرط صحیح ہوں اور موانع منتفی ہوں کیونکہ کہ متفقہ  
 بوجہ فوت ہو جانے کسی شرط کے شرط میں سے یا سبب جو کسی مانع کے موانع میں سے  
 متخلف بھی ہو جاتا ہے حسن و درہب بن منبہ کا قول ہی ہے

حکایت حسن نے فرزدق سے جبکہ وہ اپنی بی بی کو دفن کر رہے تھے کہا کہ اس دن کے  
 لیے کیا طیار کی ہے کہا شہادۃ ان لا الہ الا اللہ ترس سے حسن نے کہا بہت اچھی طیار ہے  
 لکن لا الہ الا اللہ کے لیے شرطین ہیں سوچو تم تم لگانے سے محضات پر دوسرے لفظ یہ ہے کہ حسن  
 نے کہا هذا الی دافین الطنبیغی اس خیمے کی طناب کہاں ہے

حکایت کسی نے حسن سے کہا تھا لوگ کہتے ہیں قائل لا الہ الا اللہ داخل جنت ہو گا کہا ہاں جنت  
 اس کا حق و فرض ادا کیا وہی جنت میں جائیگا کسی نے درہب بن منبہ سے کہا تھا لا الہ الا اللہ بہت اچھی  
 کھنچی ہے کہا ہاں لکن ہر کھنچی کے لیے وانت ہوتے ہیں ہوا اگر تو ایسی کھنچی لائیگا جسکے وانت میں تو  
 تیرے لیے دروازہ کھلے گا والا نہ کھلے گا وکیل صحت پر اس بات کی یہ ہے کہ حضرت صلوات علیہ و  
 آلہ وسلم نے ترتیب دخول جنت کی اعمال ماکو پر کی ہے یہی حدیثوں میں یوں ہی آیا ہے  
 صحیحین میں ابویوب سے مرفوع مروی ہے کہ ایک آدمی نے کہا ای رسول خدا مجھے وہ عمل بتاؤ  
 جو مجھے جنت میں لیجائے فرمایا اللہ کو پوج کسی شی کو اور کسا شرک نہ کرنا نہ بدکار کر زکوٰۃ دینا اور صلہ رحم  
 کیا کر اس طرح کی چند حدیثیں اور پگنڈ چکی ہیں سند احمد میں بشیر بن خضاعہ سے آیا ہے کہ میں  
 پاس حضرت کے گیا تھا تاکہ بیعت کروں حضرت نے مجھے ایک یہ شرط ملی کہ گواہی دوں میں  
 لا الہ الا اللہ وان محمد عبداً ورسولہ کے اور یہ کہ نماز پڑھوں زکوٰۃ دوں حج اسلام بجالاؤں  
 روزہ رمضان کار کروں راہ خدا میں لڑوں میں نے کہا ای رسول خدا ان دو کام کی بجاقت مجھ کو

نہیں ہے ایک چار دوسرے صدقے کی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا  
 پھر ہاتھ ہٹا کر فرمایا نہ چار نہ صدقہ پھر کیسے تو نازل نبت ہوگا بیٹے کہا اسی رسول خدا میں آپ سے  
 بیعت کرتا ہوں ان سب باتوں پر اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد و عداقت شرط ہے نازل نبت  
 میں ہر اچھے انسان کو عید کے اسی طرح ناز و روز و رج مطلب یہ کہ اصل صلاح کے تحت نہیں ملتی ہے  
 صدیق حسن با است سرستی تو خودیت برابرست باہستی تو

بی نقد عمل کس نفروشد جنبت ہیہات ہیہات از تہیستی تو

اسکی نظیر یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے میں مامور ہوں کہ لڑوں اور لڑنے سے  
 بیان تک کہ وہ گواہی دیں اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ عمر رضی اللہ عنہ اور ایک  
 جماعت صحابہ نے یہ جواب دیا کہ اگر اشرک شہادتیں سے عقوبت دنیا کی متوقع ہو جاتی ہے اسی وجہ سے  
 قتال مانعین زکوۃ میں توقف کیا تھا اور صدیق رضی اللہ عنہ نے یہ کہا کہ قتال اور فکا متعین نہیں ہے  
 اگر باو اسی معقول دلیل قرآنہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاذا فعلوا ذلک عنہم ما منیٰ عنہم واصل الہم  
 الا یجھتہا وقرآنہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کی تحقیق جو بات صدیق نے بھی تھی وہی بات صراحت  
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی تھی اور بہت سے صحابہ نے بھی تھی جیسے ابن عمر و انس وغیرہ  
 قرآن پاک بھی اسی پر دلیل ہے فان تابوا واماوا الصلوة وانا ان کو تہ فادعنا انک فی الدین  
 یعنی اخوت دین کی تابست نہیں ہوتی ہے مگر ادا ہی فرائض سے کیونکہ تو بہ شرک سے ہے توحید کے  
 حاصل نہیں ہوتی اور توحید بغیر عمل صالح کے تمام نہیں ہوتی ہے ترتیب جنت کا اصل صلاح پر ہے  
 و ایک گروہ نے کہا ہے یہ حدیثیں قبل نزول فرائض و حدود کے آئی ہیں مگر یہ قول نہایت  
 بےید ہے اس لیے کہ اکثر یہ حدیثیں مدینے میں بعد نزول فرائض و حدود کے فرمائی تھیں اور بعض  
 غزوہ تبوک میں جو آخر حیات نبوی میں ہوا تمام دوسرے گروہ نے کہا ہے کہ یہ احادیث شریعت میں  
 تیسرے گروہ نے کہا ہے بلکہ حکم میں جو تھے گروہ نے کہا ہے کہ یہ خصوص طلاق اور احادیث میں  
 منعید ہو کر آئے ہیں اسی لیے اطلاق کفر کا معاصی پر اطلاق شرک کا ریا پر آیا ہے طاعت شیطان کو

معصیت فرمایا ہے الم احمد الیک یا بغضہم ان لا تعبدوا الشیطان ابراہیم  
 علیہ السلام نے اپنے باپ سے کہا تیا یا ابیت لا تعبدوا الشیطان سو  
 جو کوئی اس کی عبادت و طاعت ٹھیک ٹھیک نہیں کرتا ہے وہ اپنی طاعت  
 میں عابد شیطان ہوتا ہے اسی بنیاد پر سچے قائل لا الہ الا اللہ کے وہی لوگ ہیں جو طبع رحمن ہیں جو  
 اللہ کو معبود و فرد جانیتا وہی اور عبادت ہی کر گیا ولا ینزلک بعداۃ لہ لعلہ تم توحید ہی ہے کہ اللہ کے  
 محبوب کو محبوب اور اس کے مکروہ کو مکروہ رکھے ورنہ جس نے اس کے کسی محبوب کو مکروہ رکھا یا کسی مکروہ  
 کو محبوب کیا اس کی توحید کامل نہیں ہے اور اس کے اندر ایسا طرح کا شرک خفی ہے ذلک بالہم یتعوا  
 ما اخطاھ و کسوا رضوانہ فاحیط اعمالہ اہل توحید میں سے جو لوگ نامین جادین کے وجہ اس کی  
 یہی ہے کہ وہ اس قول میں قلیل الصدق سے دل جپٹا دیتی اس سے پاک ہو جاتا ہے تو قائل کلمہ  
 صادق القول ہوتا ہے والا فلا غیر شکہ اصل بات استقامت ہے کلمہ طیبہ پر اللہ کے قرب و محبت  
 و رویت کا خیال کر کے گناہ سے باز رہنا و اہل صدق قول ہے الم تعبدوا انما ہی بی وان ربک  
 لبالمرصاد حکایت ایک مرد نے ایک عورت کو شکل میں الیہا پا کر کوپ کرنا چاہا مگر اس سے کہا  
 سو اگر اک کے کوئی حکو نہیں دیکھتا ہے اس نے کہا کہ کب کہاں گیا ایک دوسرے مرد نے ایک عورت  
 پر دروازے بند کر کے اراد کیا اور کہا اب تو کوئی دروازہ کھلا نہیں رہا اس نے کہا ہاں مگر ایک دروازہ  
 جو درمیان ہمارے اور درمیان اللہ کے ہے آخر مرد نے اس کو چھوڑ دیا ایک عارف نے ایک کو  
 ایک عورت سے بات کرتے دیکھا کہ اللہ تم دونوں کو دیکھتا ہے بعقل بل علم نے کہا ہے اللہ سے  
 بقدر اس کے قرب کے شرم کرے بقدر اس کی قدرت کے ڈرے حاصل یہ نہیں کہ توحید آفرین عبادت  
 عزیز و پریت کر لیتے ہیں جس سے اس کو عبادت خیر اس محبت ماسوا اللہ سے بدلاؤ و شرک ہوا اس نے اللہ  
 کی بہریت و عبادت کی کوچہ نہ بخانی شرک محبت کا بیان بھی آیا نکات اللہ تعالیٰ ف  
 کما توحید کے فضائل و فوائد بہت ہیں مگر غیر وہاں ہے کہ اس سے یہ کلمہ ہے تقویٰ و اخلاص و شہادت  
 حق و عود صدق کا ہر بات سے شرک سے نجات ہے اس سے اسی کے لیے سارے جن و انس

پیدا کیے گئے ہیں ماخلقت الجن والانس لا یعبدون وراعبات سے اس جگہ توحید ہے سدا  
 رسول ساری کتابین اسی لیے آئی ہیں ابن عیینہ نے کہا اللہ نے اپنے بندو پہ کوئی نعمت اس  
 پر کر نہیں کی کہ ان کو لا الہ الا اللہ بتایا پکنہت والون کے لیے مثل ٹنڈے سے پانی کے واسطے  
 اہل دنیا کے بڑا گھر ثواب و عقاب کا یہی کہ ہے بتایا گیا ہے اسی لیے رسولوں کو حکم جہاد کا دیا گیا ہے  
 یہی کلمہ فتح و عورت رسل ہے اسی کلمے کو مہی علیہ السلام سے وبردو کہا تا مسند بنارمین عیاض  
 انصاری سے مرفوع آیا ہے لا الہ الا اللہ کلمہ حق ہے اللہ کے نزدیک بزرگی رکھتا ہے اللہ کے  
 پاس کا مرتبہ بڑا ہے یہ کلمہ جامع و شامع ہے جسے اسکو چھوے دل سے کہا وہ جنت میں جاوے گا یہ کلمہ  
 آگ سے بچا نیا لا احب من لیحبہ والہ ہے حضرت علیہ السلام نے ایک مومن کو نہا  
 کہتا تھا اشہد ان لا الہ الا اللہ فرمایا یہ مار سے نکل گیا سدا مسلم یہ کلمہ موجب مغفرت ہے مسند احمدین  
 ثراون اوس وعلیہ بن صامت سے آیا ہے ایک دن حضرت نے صحابہ سے کہا ہاتھ اور ہاتھ  
 لا الہ الا اللہ کہو سب نے کہا پھر اپنا ہاتھ اور ہاتھ کہا اسی اللہ تو تمہکو حکم کیا ہے اس کلمے کا اور  
 یہ کلمہ دیکر مجھے بھیجا ہے اور اوپر جنت کا وعدہ کیا ہے تو خلاف اپنے وعدہ کے نہیں کرتا ہے  
 پھر فرمایا بشر وافات اللہ قد غفر لکم یہ کلمہ احسن جنات ہے ابو ذر نے کہا ای رسول خدا کیا لا الہ الا اللہ  
 جنات میں سے ہے فرمایا بلکہ احسن جنات ہے ذنوب و خطایا کو مٹاتا ہے سہل بن ماجہ میں  
 ام ہانی سے مرفوع آیا ہے لا الہ الا اللہ نہ کسی گناہ کو چھوڑتا ہے نہ کوئی عمل اوپر سبقت کرتا ہے  
 اسی جگہ سے یہ بات کہی جاتی ہے کہ توحید راس طاعات افضل عبادات ہے حکایت کسی نے  
 بعض سلف کو بعد موت کے خواب میں دیکھا حال پوچھا کہ لا الہ الا اللہ نے کوئی خیر باتی نہیں چھوڑی  
 دل کے عمل جو پرانے پر جاتے ہیں انکو بھی کلمہ تازہ کرتا ہے مسند میں مرفوع آیا ہے حضرت علیؑ  
 علیہ السلام نے صحابہ سے کہا تم اپنے ایمان تازہ کرو کہ لکھو فرمایا لا الہ الا اللہ کہو اسکی برابر کوئی شے  
 وزن میں نہیں ہے اگر انسانوں اور زمین کو اوس سے تو زمین تو یہی کلمہ باری تعالیٰ کا مسند بن ماجہ  
 سے مرفوع آیا ہے نوح علیہ السلام نے وقت موت کے اپنے بیٹے سے کہا میں کلمہ کرتا ہوں تمہکو

لا الہ الا اللہ کا ساتون آسمان ساتون زمین اگر ایک پلے میں رکھے جاویں اور لا الہ الا اللہ  
ایک پلے میں تو یہی کلمہ وزنی ہوگا اگر آسمان زمین ہاں ہوتے تو یہی کلمہ کتے و دوسرے لفظ مسند کا  
مرفوعا یہ ہے موسیٰ نے کہا ای رب ایسی شے سکھا جس سے تجھ کو یاد کروں تجھ کو بچارا کروں  
کہا ای موسیٰ لا الہ الا اللہ کہہ کہنا ای رب اسکو تو سارے بندے تیرے سکتے ہیں فرمایا کہ  
موسیٰ اگر ساتون آسمان اور ساتون زمین مع اپنے آباؤ کے والدوں کے ایک پلے میں رکھے  
جاویں اور لا الہ الا اللہ ایک پلے میں تو یہی پلچ بیکہ کا آئی طرح یہ کلمہ صحائف و ثوب پر بھی بہاری  
ہو جائیگا جس طرح کہ حدیث سجالات و بطاقت میں نزدیک احمد و نسائی و ترمذی کے ابن عمر  
سے مرفوعا آیا ہے ۵

مما تفکرت فی ذنوبی خفت علی قلبی احتراقہ

لکنہ ینظمی لہیبی بذکر ما جاء فی البطاقہ

ای اللہ تیرے اس بندہ ناچیز کے پاس نہ کوئی خیر ہے نہ کوئی احسن سو لا الہ الا اللہ کے توار کو  
محقق ساتھ اس کلمے کے کر اور اس کے گناہوں سے دگنڈ فرما یہ وہ کلمہ ہے جو سارے  
پر وے پہاڑ اور اس پاک تک پہنچ جاتا ہے ترمذی میں ابن عمر سے مرفوعا آیا ہے لا الہ الا اللہ کو  
کوئی حجاب حاجب نہیں ہوتا ہے بیان تک کہ اللہ کے پاس پہنچتا ہے دوسرے لفظ ترمذی کا  
ابو ہریرہ سے مرفوعا یہ ہے نہیں کہتا ہے کوئی بندہ لا الہ الا اللہ اخلص سے مگر گولہ دیے  
جاتے ہیں اسلئے اس کے دروازے آسمان کے بیان تک کہ پہنچتا ہے عرش تک جب تک کہ  
پتھر تپا ہے کہا کرسے ابن عباس کا لفظ مرفوع یہ ہے نہیں رہے کوئی شے گور میان اس کے اور  
اللہ کے حجاب ہے مگر قول لا الہ الا اللہ جس طرح تیرے دونوں ہونٹ اس کے حاجب نہیں  
ہوتے ہیں اسی طرح کوئی شے اس کا حاجب نہیں ہوتی ہے بیان تک کہ منتی ہو طرف لہ عذریل  
کے استے یہ وہ کلمہ ہے جس کے قائل کی طرف اللہ نظر کرتا ہے اس کی دعا قبول فرماتا ہے نسائی  
نے کتاب الیوم واللیلہ میں دو صحابی سے مرفوعا روایت کیا ہے جنہما لا الہ الا اللہ ۶

لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير انما من روح تصديق زبان سے  
 اندر آسمان کو اور سکے لیے پیار و تیس ہے بیان تک کہ نظر کرتا ہے طرنت اور سکے قائل کے  
 اہل ارض سے بندہ کا حق یہ ہے کہ جسکی طرنت اندر دیکھتے اور سکے سوال اور سکے عطا کرے  
 یہ وہ کلمہ ہے جسکے قائل کی تصدیق لکھ کر ہے حدیث ابو ہریرہ و ابو سعید میں حضرت صلے اللہ علیہ  
 و آلہ وسلم سے مرفوعا آیا ہے بنو جب لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو اللہ اور اسکی تصدیق کرتا ہے اور  
 فرماتا ہے لا الہ الا انا وحدی و جب کہتا ہے لا الہ الا اللہ و حد لا شریک لہ تو اللہ کہتا ہے  
 لا الہ الا انا وحدی لا شریک لی اور جب کہتا ہے لا الہ الا اللہ و حد لا شریک لہ لا الہ الا  
 ولہ الحمد اس کہتا ہے لا الہ الا انا وحدی لا شریک لی الملك ولی الحمد جب کہتا ہے  
 لا الہ الا اللہ و الحمد و لا یحیی و لا یتولی الا بالہ اللہ کہتا ہے لا الہ الا انا وحدی و لا یحیی و لا یتولی الا  
 بی پر فرمایا جسے اس کلمے کو بیاری میں کہا پھر دیکھا تو اسکو آگ نہ کیا لیکن حدیث جابر میں مرفوعا  
 آیا ہے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے ابن عباس کا لفظ یہ ہے بہت و دست ترکا یہ طرف اللہ کے  
 لا الہ الا اللہ ہے قبول نہیں کرتا اللہ کسی عمل کو اگر اسی کلمہ سے غرض کہ ایک افضل اعمال ہے جب  
 کلمات سے دو چند ہونے میں زیادہ تر ہے اسکا کہنا بار بار کر کے گویا کہ شہادت ہے  
 سے چنا ہے یعنی میں ابو ہریرہ سے مرفوعا آیا ہے جسے کہا لا الہ الا اللہ و حد لا شریک لہ  
 لا الملك و الحمد و هو علی کل شیء قدير ایک دن میں سو بار یہ اس کے لیے بار بار آنا و کرنے میں  
 گویا کہ ہوا سو یکساں لکھی گئیں سو بار بیان میں اور اس سے بتر کرنی کچھ نہ لایا اگر جسے اس سے  
 زیادہ ترکما آتا اور ب کا لفظ مرفوعا یہ ہے جسے اسکو دس بار کہا اس نے گویا جابر نفس اولاد اسکی  
 آزا و کیسے روا الشیخان ترمذی کا لفظ ابن عمر سے مرفوعا یہ ہے جسے اسکو بار بار میں کہا پھر  
 آنا اور زیادہ کیا بھیجی و بعیت وہن حی الامین بیت بید الخیر تو لکھتا ہے اللہ اس کے لیے ایک  
 لاکھ حسد مٹاتا ہے اور اس کے ایک لاکھ سیدہ ملنے کرتا ہے اسکو ایک لاکھ درجہ و دوسری روایت  
 میں آنا اور آیا ہے بناتا ہے اس کے لیے ایک گز خیر میں سنتے اسکی فضیلت اس کلمے کی یہ ہے



کہ وہ امان ہے حشت قبر و ہول حشر سے مسند احمد وغیرہ میں مرفوعاً آیا ہے عنین ہے لا الہ الا اللہ  
 والکن برحمت اولی قبرون میں اور نہ قبرون سے باہر نکلے میں گویا میں دیکھتا ہوں اہل لا الہ الا اللہ  
 کو کہ وہ کٹر ہے ہر کشتی اپنے سرور سے جدا کر کے ہرین الحمد للہ الذی اذہب عنا الحزن  
 اللہ کو حمد ہے سینے پر انعم دور کیا حدیث مرسل میں آیا ہے جسے کہا لا الہ الا اللہ اللہ الملك الحق  
 المبین ہر دن مبارک کے لیے امان ہے قما جی سے اس ہے حشت قبر سے سوہ تو انگری  
 سمیٹا ہے دروازہ جنت کو نہ نکلتا ہے یہ کلیہ مؤمنان کا شعار ہو گا جبکہ وہ اپنی قبروں سے باہر  
 نکل کر رہے ہونگے تفسیر ابن عربی نے کہا ہے مہکویہ بات پہنچی ہے کہ لوگ جب قبروں سے  
 اوس نکلتے ہونگے تو اونکا شمار یہی لا الہ الا اللہ ہو گا طبرانی کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ شمار اس کا  
 صراط پر لا الہ الا اللہ ہو گا دوسری فضیلت کلے کی یہ ہے کہ واسطے قائل کلمہ کے انہوں جنت کے  
 دروازے کو لے لے جاتے ہیں جس دروازے سے وہ جاتے بہشت میں جائے یضرون متحد  
 عمر رضی اللہ عنہ میں مرفوعاً اور سکے حق میں آیا ہے جو شہداء میں کو بعد وضو کے پڑھتا ہے دو اہل  
 صحیحین میں انقطاع عبادہ کا مرفوعاً یہ ہے جس نے گواہی دی اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وحده لا  
 شریک لہ فان محمد عبدہ لا در سولہ اور علیہ السلام کے بندے و رسول و کلمہ میں جبکہ اللہ نے  
 طرف مریم کے نکالا تھا اور روح ہرین طرف سے اللہ کے اور جنت و نار حق ہے اور اللہ اور ہر ایک  
 اؤ کو جو قبرون میں ہرین تو کو لے لے جاتے ہیں اور سکے لیے اسٹون در جنت کے جس دروازے  
 سے چاہے جائے ع در خلد نہ ہو کہ در آئی خوش بہت پد حدیث طویل عبد الرحمن بن ہر  
 میں بذیل خراب در از مرفوعاً یوں آیا ہے کہ میں ایک آدمی اپنی امت کا دیکھا جو ابواب جنت  
 تک پہنچ گیا تھا لکن دروازے بہشت کے اور سکے لیے بند ہو گئے شہادت لا الہ الا اللہ نے  
 آ کر وہ دروازے کو لے لے اؤ کو جنت میں داخل کر دیا تیسری فضیلت کلے کی یہ ہے کہ اہل کلمہ  
 کو آگ میں جا میں اپنے تصور وں کی سزا پائیں گن اونکا نکلتا ہی آگ سے بے ضرر رہے صحیحین  
 میں اس سے مرفوعاً آیا ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے مجھے تم نے اپنی عورت و جلال و عظمت کی بربادی

میں باہر نکالوں گا اگر سے ہر اس شخص کو جسے لا الہ الا اللہ کہتا ہے قطرائی کا لفظ اللہ سے  
 مرفوعا ہوں ہے کیونکہ لا الہ الا اللہ والے آگ میں جائینگے بسبب اسے گناہوں کے لات و سوز  
 والے آگ کے میں جسے نکالنا لا الہ الا اللہ کا کچھ بکار آمد نہوا تب اللہ کو غصہ آدیکھا اوکو آگ سے  
 نکال کر داخل جنت کر لیا سو جب اللہ اس حالت خفگی میں محسوس ہوا تو بہر حال رضا کا کیا پوچھتا ہے  
 ہرگز درمیان مود کے کو اپنی توحید میں قاصر ہوا و درمیان شرک کے برابر ہی نہ فرمایا گا  
 حکایت بعض سلف یوں دھاکرتے تھے اللھم انک قلت عن اهل النار انھم اقبلوا باللہ جہنم  
 ایما انھم لا یبعث اللہ من میوت و نحن نقسم باللہ جہنم ایما ینا لیبعثن اللہ من میوت اللھم لا یجمع  
 بین القسمین فی دار واحد یعنی اے اللہ تو نے اہل نار سے یہ بات نقل کی ہے کہ اوہ لوگ  
 بڑی مضبوط قسم لیں گی اس بات پر کہ کئی ہے کہ اللہ مردوں کو قبروں سے نہ اٹھائے گا اور ہم  
 بڑی مضبوط قسم لیں گی اس بات پر کہ اتنے ہیں کہ اللہ ضرور ہی مردوں کو قبر سے مبعوث کرے گا  
 سو اسی ہمارے مجبور تو ان دونوں تو ان کو ایک کہ میں جسے نکالنے ہی ہلکو بخشتہ سے جنت دست اندار  
 جہنم میں لیجا حکایت ابو سلیمان کہتے تھے اللہ پاک اگر مجھے مطالبہ میرے جبل کا کرے گا تو میں  
 اس سے مطالبہ اس کے جوہر کا ہوں گا اور اگر وہ مجھے مطالبہ میرے گناہوں کا کرے گا تو میں اس  
 مطالبہ اس کے غم کو ہوں گا اور اگر وہ مجھے آگ میں داخل کرے گا تو میں آگ والوں کو خبر کروں گا کہ  
 میں اللہ کو چاہتا ہوں دست رکھتا ہوں اور اس کا کیا شیریں تر و طیب تر ہے اور حیر اور اس کا کیا  
 کران تر و صعب تر ہے

شان الحب عجیب فی صبا بته  
 بعض حافین ساری رات رو کیا کرتے یہ کہتے اے اللہ اگر تو مجھ کو عذاب کرے گا تو میں تیرے محبوب ہوں  
 اور اگر تو مجھ پر رحم فرما دے گا تو میں تیرا محبوب ہوں  
 اگر بخشتہ تر ہے رحمت نہ بخشتہ تو شکایت کیا  
 تسلیم خم ہے جو مزاج یار میں آئے  
 عافول کا خوف بتنا احباب سے ہوتا ہے اور متاع عذاب سے نہیں ہوتا ہے ذوالنون نے کہا ہے

خوف آگ کا نزدیک خوف وراق کے مثل ایک قطرے کے ہے دریائے عین میں سے

ای شب ہجر و مکہ مومن بہین ہے حرام آگ کا عذاب بہین

بعض اہل معرفت نے کہا ہے اسی میرے معبود و سردار و مولیٰ تو اگر مجھ کو سارا پور عذاب اپنا

کر لیا تو وہ قرب تیرا جو مجھے فوت ہو گیا ہے اعظم تر ہے نزدیک میرے اوس عذاب سے

اوقات خوش آن بود کہ بادوست بسر شد باقی ہمہ بجا صلی بخیر سی بود

انتھی کلام شیخ الاسلام مختصر اہل حال کی کلمہ جاہ و جلال جلال کمال و جلال تفصیل و اجمال

فارق ہے در میان کفر و اسلام و توحید و شرک کی کلمہ تقویٰ ہے عودہ وقتی ہے یہی وہ

کلمہ ہے جسکو ابراہیم علیہ السلام انبیائے نسل میں باقی چھوڑ گئے ہیں کہ شاید وہ راہ پر لگے رہیں مگر

اوس سے کچھ نری زبان سے کہنا نہیں ہے کہ مومنہ سے کہے جانے کو معنی بخانے کیونکہ

ایسا کہنا تو منافقین ہی کہتے ہیں حالانکہ وہ کافرون سے پہلی طرح سے مین ہونگے اور وہ

نماز پڑھتے روزہ رکھتے صدقہ دیتے ہیں لیکن مراد یہ ہے کہ دل سے اس کلمے کو پہچان لے کلمہ

اور کلمے والوں کی محبت رکھے جو کوئی مخالف اس کلمے کے ہوا و سکا دشمن بنا رہے حدیث

مرفوع میں آیا ہے جسے کہ لا الہ الا اللہ مخلص ہو کر دوسری لفظ میں ہے حاصل دل سے تیسرے

لفظ میں ہے اور انکار کیا اوسکا جو بوجا جاتا ہے سوا اللہ کے تو وہ جنت میں داخل ہوگا سو

اکثر لوگ مطلب و معنی سے اس کلمے کے جاہل عاقل ذاہل غافل ہیں کیونکہ اس کلمے میں نفی

و اثبات دونوں امر میں نفی الوہیت کی ہے ماسوی اللہ سے خواہ مسلمین ہوں یا نیک کہ

خاتم النبیین سید المرسلین یا ملائکہ بیان تک کہ جبریل امین پر کسی اور ادیا و صلما کا کیا ذکر

اثبات ہے الوہیت و معبودیت کا واسطے رب العالمین کے اس الوہیت میں کسی ایک کا بھی تعزین

سے کچھ نہیں ہے اس الوہیت میں جسکو اللہ نے مخلص اپنے نفس مقدس کے لیے ثابت کیا جملہ جبریل علیہ السلام تک ہے اوسکا

نفی کی ہے کہ ایک ذرہ و ذرہ خدول برابر تک بھی اوس میں کسی کا حصہ نہیں ہے تاہل کرنا جاہی ہے

و وہ الوہیت جبکہ نام عامہ نلس زمانے میں ولایت و سرملکہ سرالسر رکھا ہے اور

اس کے اہل کو تو قرار دیا اور مشائخ و اولیاء و اصحاب سیر و ارباب سلوک و اہل باطن اور مثل ان الفاظ کے کہتے ہیں اور یہ گمان رکھتے ہیں کہ اللہ نے خواص خلق کو ایک ایسا رتبہ بخشا ہے کہ جس سے عوام طرف اوٹنے لگتی ہوتے ہیں اور ان سے رجاء و خوف رکھتے ہیں استغاثہ استعانت و قضای حوائج و کار باری میں کرتے ہیں اور وہ لوگ درمیان اللہ و خلق کے واسطوں و وسایل و ذرائع ہیں سو یہ اعتقاد عامہ کا شرک کہ جلی ہے جو ہم کو کبھی بخشا نہ جائیگا اس وقت کے مشرک جبکہ نام و واسطہ رکھتے ہیں انہیں کا نام اگلے مشرکوں نے آ لہ رکھا تھا وہ بھی ہی کہتے تھے کہ ہم ان کی عبادت ہی کیے کرتے ہیں کہ وہ ہکوا اللہ سے قریب کر دیں گے ملا دیں گے سوا الا اللہ کہنے میں البطل اول سب واسطہ کا ہے جبکہ نام آ لہ بیڑا یا تھا اس سے زیادہ شیعہ اگر دیکھا رہے تو وہ بھی پہچان لینا چاہیے وہ یہ ہے کہ جن کافروں سے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لڑے تھے اور ان کو قتل کیا تھا ان کے مال لوٹے تھے بچے قید کر لیے تھے عورتوں کو حلال کر دیا تھا وہ سب توحید ربوبیت کے معروف و معروف تھے یہ بات بہت کہلی ہوئی ہے مہذا وہ اسل قرار خالقیت و رازقیت و مبریت الہی پر داخل اسلام نہیں سے اور نہ کفر سے باہر ہوئے نہ ان کے خون و مال حرام کیے گئے بلکہ و جع و عمر کرتے صدقہ دیتے بہت محرمات سے بخون خدا بچتے تھے لیکن یکچہ ان کے کام نہ آیا مشرک کے مشرک کافر کے کافر ہی رہے ایک بات تو یہ ہے دوسری بات یہ ہے کہ جس سبب سے ان کی یہ گت ہوئی کہ وہ ٹکے پٹے کوٹنے مارے لگے جو رو بچے پکڑے گئے خون و مال حلال ہوا وہ یا مہتا کہ وہ گواہی توحید الہیہ کی نہیں دیتے تھے یعنی اسکے قائل نہ تھے کہ سوا اللہ کے اور کوئی لائق وہ عبادت و خوف و رجاء استعانت و استغاثہ کے نہیں ہے جس کے لیے جانور بھی کیا جائے نہ زانی جائے نہ کوئی ورنہ مشرک و مشرک کوئی نبی مرسل بلکہ اس لائق بعض ماسوی اللہ کو بھی سمجھتے تھے سو جو کوئی شائد و مصائب آفات و بلا یا و ملمات و نازلات میں سوا اللہ کے کسی اور سے فریاد ہی چاہتا ہے وہ کافر ہے یا جبرائی غیر اللہ کے لیے کوئی جانور بھی کرتا ہے یا نہ رمانا ہے وہ مخالف کا یا توحید کا اور فاعل فعل کفر کا



و ذلت کے لوگوں میں سوائے اللہ کے بند و برای خدا اپنے اصل دین کو یاد رکھنا اور اللہ سے  
 تھارے لیے پند کیا ہے پیغمبر نے طرف اور سکے تکو بلا یا ہے جس پر وہ مشرکوں سے  
 اڑے تھے اس دین کی جڑ بھی شہادت لا الہ الا اللہ ہے یعنی سوا اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے  
 تم اس کے معنی بخوبی سمجھ کر مستقیم ہو جاؤ یہ وہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لوگوں کو  
 طرف اسی شریعت کے باؤ اسی بات کو انسانی زمان و اخوان و عوران میں کلہ باقیہ کر جاؤ  
 اتہام حجت الیضا حجت کر کے اہل توحید خالص بن جاؤ موحیدین کو اپنا بہائی دین میں سمجھو گو  
 وہ تمہارے قریب نہوں بلکہ بعید نہوں طواغیت کے دشمن و باغض وعد و بنے رہو اہل طاعت  
 کے دوست دار نہو گو وہ تمہارے عزیز قریب نہوں اس بیان سابق سے تم نے یہ بات  
 جان لی ہو گی کہ مومنین میں جو مشرکین ہیں سارے عرب و عجم میں وہ کفر و شرک میں اوئے  
 بھی اعظم تر ہیں جب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قال کیا تھا اللہ نے قرآن پاک میں کفار  
 سے نقل کیا ہے کہ وہ وقت میں ضرر کے لئے لڑے لڑے کو پکارتے تھے کسی طاعت یا عت یا ولے  
 یا سید کا نام نہیں لیتے تھے اس وقت کے مسلمانوں کو دیکھو کہ وقت نزول بلا و ابتلا کے غیر اللہ  
 کو پکارتے ہیں استغاثہ استغاثت کرتے ہیں میں ایسے لوگ بھی ہیں جنکو دعویٰ علم و فضل کا  
 ہے کوئی معروف کرنی رحمہ اللہ کا نام لیتا ہے کوئی شیخ عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کو پکارتا ہے  
 کوئی سالار مسعود غازی کو کوئی شاہ بدیع الدین مدار کو کوئی شیخ معین الدین شہیدی کو کوئی قطب الدین  
 کاکی کو کوئی نظام الدین اولیا کو کوئی شیخ فرید گنج شکر کو مینے خود دریا میں اپنے کانوں سے سنا  
 کہ وقت چلنے باد و عاصف و اندیشہ طوفان کے جہاز میں شیخ عیدروس کو بلفظ یا محیی الفوس پکارتا  
 انا للہ اللہم غفر! حالانکہ ان سارے اولیاء سے خلفائے راشدین اور صحابہ و تابعین و  
 تبع تابعین بالیقین اجل و اکرم و افضل و ادلی تر تھے ہر اولیاء سے جناب رسالت مآب  
 اشرف و اعلیٰ ترین مگر وہ اس بلا سے حاکمیت میں رہے سب بد و شرع واقع و قطع  
 و اعظم جرم و ضلالت و انہم معصیت میں استغاثہ کرنا نہ طواغیت و ابدان و اہل قبور و مردہ

جن شیاطین سے کوئی اونکے لیے مرغابری کاؤ ذبح کرتا ہے کوئی مذہب یا زلاتا ہے کوئی نیت  
 ماننا ہے کوئی چراغ روشن کرتا ہے کوئی بچا درپول چڑھاتا ہے کوئی گنہ گار قبر کا بناو تیار اور کھیت  
 کر دیتا ہے کوئی دور و دور سے جھگڑاؤ کی زیارت کرتا ہے بہ کوئی قبر پر یلخت قبر کے سجایا  
 رکھ کر کرتا ہے اپنی حاجت مانگتا ہے کوئی عرس کا ذمہ دار ہے کسی کا اتصال فیض روحانی پر  
 دار مدار ہے سو یہ سب بنیاد علی شفاعت ہا ہے انا لہ سبح سہ حذیۃ مین کیا ہے اللہ نے  
 واسطے جنت و دوزخ کے کچھ لوگ بنائے ہیں اونہی ہی کام بن پڑتے ہیں جھکے لیے وہ پیدا  
 کیے گئے ہیں اللہ نے اوکو مع نام اونکے آباد و قایل کے ایک کتاب میں لکھا کہ کتاب بیا حال کو آیا  
 اب نہ کوئی زیادہ ہونہ کم انتہے **فت** بہ حال راس اعمال اہل نیت اللہ ایک کی توحید و خیر و شر  
 اخلاص و یقین کے ساتھ ہے جو کوئی اوس دن و رات اوس توحید و خیر کو کیا کرے اور کیا کرے اہل نیت  
 میں سے ہوگا آئین کچھ شک و شبہ نہیں ہے یا یقینی قطعی ہے گو برابر کوہ قاف کے اونکے گنا  
 کیوں نہوں بلکہ آسمان کی چوٹی تک پہنچ گئے ہوں یا زمین کی تیک و لله الحمد للہم البسنا  
 اسی طرح راس اعمال اہل ناسر کہ باللہ ہے خواہ اساء و صفات میں ہو یا خلق و رزق و ربوبیت عالم  
 میں جلی ہو یا خفی علانیہ ہو یا پوشیدہ جو کوئی اوس شرک پر لگا و تعلقا و یقینا ہمیشہ کے لیے بلا شاک و شبہ  
 آگ میں جا لے گا گورات دن عبادت کرتا ہو یا سر او علانیہ خیرات صدقات و تیار ہوتا ہو جس طرح کہ  
 اہل کتاب و موس و ہنود و غیر جم کیا کرتے ہیں لکن جبکہ ان اعمال میں شرک آملایا گیا گس گئی تو اب  
 یہ سب بیکار ہو گئے کچھ کار آمد نہ ہونگے کیونکہ وہ عبادت اوسکی واسطے غیر اللہ کے تھی اب وہی مال  
 صاحب و مال جان ہو کر موجب ناسر ہونگے عیاذا باللہ قال تعالیٰ و قد مننا الی ما علی من عمل  
 فجعلناہم ہباء منثورا و قال تعالیٰ مثل الذین کفروا بہم اعمالہم کما فاداشتند بہ  
 النیر فی یوم عاصف لا یقندون مما کسبوا علی شئ ذلک هو الضلال البعید  
 کلہ و طیب کے معنی جس طرح کا ویر گنہ چکا ہے ہی نفی و انبات ہیں یعنی عمارت سے اللہ سے اعتقاد  
 الہیت کو نفی کرنا الہیت کا واسطے اللہ وحدہ لا شریک لہ کے ثابت کرنا آئین کسی ملک نبی صالح کا کتبہ

حق جو وہ وضع کیا ہے ان کی من فی السموات والارض الا ان الرحمن عبدایہ آیت دلیل  
 ہے اس بات پر کہ کوئی مخلوق کتنا ہی عالی رتبہ کیوں نہ ہو کسی درجہ رفیع تک کیوں نہ پہنچ جائے  
 فرشتہ ہو یا پیغمبر استاذ ہو یا پیر ولی صالح ہو یا اسیر کبیر اور کسی لیے کوئی شرف اس سے زیادہ نہیں  
 ہے کہ وہ عبود مطلق و فروع کا ایک بندہ عاجز ہے ومن یقل منہم انی الرحمن وہ ذلک لا یجوز  
 سو کسی بندہ صالح نے ان تک یہ نہیں کہا ہے کہ میں عبود ہوں نہ کسی نے دعویٰ اپنی شریکت کا کیا  
 کی عبادت میں کیا ہے تاہم کسی ذات خدا تعالیٰ کو شریک بتایا ہے اور کو تو ان ظالموں اور شرکوں نے  
 زبردستی اپنی طرف سے عبود و شریک الہیہ اور باعتماد باطل اور کفر متقدم و مرید و دست مگر و متعلج  
 و فقیر و سائل بن گئے ہیں سو جگہ جہاں جاہل پرستے ملتے سقوت شنیع سمجھتے ہیں خود انہیں نے اپنے  
 مقالات و مواعظ و کتب میں ان افعال کو شرک و کفر محض کہا اور کہنے کا شرک و بدین کا خروج  
 از ایمان بتایا ہے فس لفظ بک تقدس مظهر منظر اللہ کے معنی عبود ہیں یہ تفسیر اس اسم جلالہ  
 کی صحیح علیہ سلف و خلف اہل علم ہے معنی یہ شریک کہ جسے کسی شے کو پوجا و سجدہ کرنے کو انکار  
 نہیں آیا سو اللہ تعالیٰ عبود مطلق کے سوا یہ سب باطل کا سد فاسد مخالف ماقض مبائن و بدیع خف کے  
 ہے جسکے لیے سارے رسول آدم سے تا خاتم المرسلین اور ساری کتب میں آدم سے لیکر قرآن پاک  
 تک اور ترین ہین اور یہ سارے قائل و کائنات اور اسکے لیے ہر شے ہین اور یہ وہ دم و باہم جنگ و قتال  
 کی وقوع میں آئی ہے سو وہ عبود اس کلمہ معبود علی محمد و ہین امداد صولہ علیہ و سلم پر ہے جس کا سا  
 کوئی بھی نہیں ہے اسی کیلئے یکتا کی عبادت کرنا چاہیے تاکہ اگر مشرکین کا سطحین غافلین بنادین  
 نے خستگی و تری بن اور ول کی عبادت اختیار کر لی تو اس سے مدد مانگنے لگے اولیاء صلوات اللہ علیہ  
 سے فریاد ہی جلتے لگے یہ سمجھ کر کسی کا پکارنا اور معیبت و اذیت کے وقت میں اس کا نام نہ لینا  
 یہی تعبادت ماسوا اللہ ہے بلالہیہ مخلوق غائب و میت کا پکارنا کیا جس کو خود معلوم نہیں ہے  
 کہ وہ کب مبعوث ہوگا اور اس کے ساتھ کیا کیا جائیگا اللہ سے عبود حاضر ناظر نافع ضار تصرف  
 معطی مانع کا شرف ضرر و نفع بلایا قاضی حاجات کو چھوڑنا و دیدہ و نہاد شرک بنا ہے قال تعالیٰ



انقبذون من دون الله ما لا يملك الا كفره ولا نفعا والله هو السميع العليم لفظ من دون  
 ہے ہر شے کو حیران ہو یا جاو یا نبات صالح ہو یا طالع جبکہ اس نے خود عیسیٰ علیہ السلام سے نفی انکرت  
 کر کے اثبات عبادت کا کیا ہے تو یہ اور اولیاء و صلحاء و مشائخ و علماء کس قطار شمار میں آ سکتے ہیں  
 حضرت صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب کفار سے قتال کیا تھا تو کچھ فرقہ وریان معتقدین ملا کہ وہاں  
 و صلحاء کے اور وریان عابدین احباب و شاگرد و بزرگے نہیں فرمایا تھا سب کو ایک ہی لاشی سے لگا  
 تھا اور ایک ہی مسلح نہیں سب کا پوست کنہ کیا تھا سب پر یکم شرک و کفر کا بغیر فرق کے لگا رہا تھا  
 یہ بات مجدد امت قالی نہایت واضح و لائح ہے جسکو فراموشی اور اک ہے یا ذریعہ عقل یا ذرا علم  
 دین وہ اس بات کو خوب جانتا پہچانتا ہے انواع شرک میں ایسے اشیاء ہیں جن کو صحابہ نے بعد  
 سالہا سال کے پہچانا تھا یہ سہل و آہل و اور کون ہے جسکو سبقت سے شناخت اقسام شرک کی آج کے  
 اس نے جبکہ اپنے رسول مقبول صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ کہا ہے اعلم ان لا اله الا الله و استقر  
 لذنبک اور فرمایا ہے و لقد احصا لیلک دالی الدین من قبلك لمن اشرکت لیجعلن ھکذا  
 لتکون من الخاسرین تو یہ کسی اور کی کیا سچی حقیقت ہے جو دم مار سکے بڑھو جبکہ باتیں بنائے  
 ان آیتوں میں دلالت و نوحہ ہے اس بات پر کہ شرک محبدا اعمال صاحب ہے کوئی عمل جی کیلئے ہی لپھا  
 کیوں نہ ہو کہ شرک کے بکار میں نہیں ہو سکتا ہے اور کا کیا کرایا ہوا سب اکارت و غارت و تباہ  
 ہے جو بنیادی فرقہ گدین نو ملکہ افضل انبیاء و ہر ابراہیم علیہ السلام کے بیٹے بنی مسمیہ سے منہ اذ کو تہ  
 کہا تھا فلا تم تنزلوا و انتم مسلمون ایمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کی تھی یا نبی لا تشركوا بالله  
 ان الشراک للظلم عظیم بلکہ خود ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعا فرمائی تھی و اجنبی و بنی ان بعدا احسن  
 سوجب ابوالاعلیٰ کو اپنی جان پر اور اپنی اولاد پر جو بنی مسمیہ تھی یہ خور ہوا تو یہ کہ کوئی میں آج اس کے  
 کیا امید ہو سکتی ہے جو بنی مسمیہ نہ رسول اللہ نے اکثر عباد کے دلوں پر ہر گاہ دی ہے اند ہے ہر  
 ہر گئے ہیں اسے شخص ہلا کہ جو تو اس نے احسان کیا ہے کہ تو ایمان لایا ہے اور ابراہیم علیہ السلام  
 تیرا نام مسلمان رکھا ہے میں سب کمال المسلمین من قبل تو تو ترے واحد قہار کو جو ہر اور دین کا عقائد

جو سارے انبیاء و رسل بنا اعتقاد تھا اور سب پر اول سے تا آخر سب بشیر و نذیر تھے اجتماع کیا ہے یعنی توحید  
 اور ہیت قیام و قال سوال و اشکال کو چھوڑ کر اکیلے اللہ پاک کا بندہ بننا کھنہ و لا لاکن غرض خدا  
 حب و بغض طمع و حرص سب اللہ ہی کے لیے ہوا اہل شکر و انواع شکر سب باری ہے جو اللہ  
 سوا کسی اور کی محبت میں فروجا ہوتا ہے وہ محبوب کو اللہ کا ہر سر سجتا ہے شکر ہو رہا ہے جو علماء  
 و مشائخ ایسے اعمال افعال احوال احوال پر سکوت کرتے ہیں وہ عامہ مردم و حیلہ خلق میں داخل  
 ہیں اولیٰ اللہ کا انعام بل ہم اضل سبیلہ ایسے ہی مولویوں و روشیوں کے جو حق میں اللہ نے  
 فرمایا ہے ان شاء اللہ و اب عند اللہ الصم البکرم قیقتین ہیں۔ لوگ نہ علماء ہیں نہ مشائخ بلکہ اہل  
 خلق اللہ ہیں اور انکا مطالعہ اس خاصو شی میں اکمل مال باطل ہے و فضل الامر میں شیاطین ہیں جتان  
 انسانی میں ہے

انیکہ سے یعنی خلاف آدم اند نیستند آدم خلاف آدم اند

اللہ نے انکا حال قرآن میں اس طرح واضح کر دیا ہے جہمیں کسی اہل بصیرت کو کوئی شبہ باقی نہیں  
 رہتا ہے یا یہاں الٰہین اسما ان کثیرا منہا لا حبار و لا رهبان لیا کل من اموال الناس باطل  
 و یصدون عن سبیل اللہ اجار سے مراد علماء ہیں رہبان سے مراد مشائخ و فقرائین یہ آیت  
 اگرچہ حق میں ہو و نصاریٰ کے آئی ہے مگر اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ مخصوص سبب کا اسی لیے  
 حدیث میں آیا ہے اتبعن من قبلکم شبکاء بکثرت و ذلحا بل لا یصلح جو لوگ دین کے چور  
 شرع کے منہ تو حید کے دشمن ہیں قرآن و حدیث و ولوں انکی مذمت پر متفق ہیں جبکہ اللہ نے  
 عقل مستقیم قلب سلیم دیا ہے اور سکو چاہیے کہ وہ اللہ کی حمد اسلام پر کرے اور جو کسو شکل پڑے وہ  
 اہل ذکر سے دریافت کر لے مراد اہل ذکر سے آیت فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون میں  
 اہل قرآن و حدیث ہیں کیونکہ شرک چونی کی چال سے ہی انھی ترستے **ف** بعض شعراء و غیر ہم  
 بیچ رسالت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں ایسا مبالغہ و متغایت کیا ہے جس سے تجا و عن الحد ہو گیا  
 وہ سمجھ کہ ہم مراح نبوت میں حالانکہ شرک خفی میں بلکہ علی میں جا کرے ہیں جس طرح صاحب قضیہ

یا اکرم الخلق مالی من الودیہ سوال عند حد وث المال کا اللہ

ہمزہ میں ہی اس طرح کی بہت کاروائی ہوئی ہے فارسی دار و دین مبالغہ و اغراق کو حد سے  
 نیا و درو کیا ہے نفوت بے ارتکاب شرک کے اور نہیں ہو سکتی ہے کیا شرک قول میں نہیں ہوتا ہے  
 قطعاً فعل ہی میں ہوتا ہے یہ حقیقت کمال بے ادبی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو  
 اوصاف و نفوت جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قرآن و حدیث میں آئے ہیں  
 اون سے زیادہ کیا کوئی وصف و مدح کر لیا ایک آیت و ماں سلنا انک الہا حقا اھلین ایسی ہے  
 کہ بقابلہ کے سارے جہان کے مدح کو فتح ہو سکتی ہے نہ نہیں کہتے بہرہ رسید و اندام شفیق و مہم کام نیا  
 سید المرسلین ہونا کیا کہہ کم مدح ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو ماری ایسے سے استغاثہ منکر کرنے کو  
 آئے تھے خود حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی سے یاروں نے استغاثہ کرنا مدح و تعریف کو برابر  
 مرسل کے بشیر اور عبد کو معبود بنایا انا للہ قاموس میں کہا ہے اللہ حید ایمان باللہ وحدانہ

## باب سوم بیان میں علاج موحیدین اور مذمت مشرکین کے

توحید کے کئی درجے ہیں جس سے موجد تمام نفع تک پہنچتا ہے ایک اقرار و اعتراف ہے توحید  
 الوہیت کا اسکا حاصل افراد و اعبادت اور نفی شریک ہے بعض و اطمینان اس دعویٰ کی مع شرح و  
 بیان کے اور بگڑ چکی ہیں تو درجہ و درجہ ہے کہ مراد الوہیت سے عبادت ہے عبادت کے معنی  
 توحید ہیں خاور و قرآن میں عبادت ہر جگہ اسی معنی میں آیا کرتی ہے بیان طلب یہ ہے کہ ساری  
 عبادت سر و صلائی قلبی و قلابی و اخلاص واسطے اس کے ہر غیر کا تصور بھی جی میں نہ آئے استغانت  
 ہو یا استعاذہ و بیعت ہو یا تروعا ہو یا حکومت طواف ہو یا کوئی اور طاعت تیسرا درجہ یہ ہے کہ امتداد  
 ربوبیت کا درجہ ہر اہل الوہیت کے تاکہ مشرکین سے الگ ہو جاوے کیونکہ زنی توحید ربوبیت میں  
 سارے مشرک بھی اس کے شریک ہیں کن وہ اس سے داخل اسلام نہیں شریعت نہ لغت سے باہر ہوئے

اسکی دلیلین قرآن میں بھیجا ہے یہی جو تہا درجہ یہ ہے کہ اور ہم جلا اسے معبود ہے باجماع اہل علم  
اس پر بھی آیات قرآن دلیل ہیں یہ تقدیر عبارت کہ لا معیج دالا اللہ جو صوفیہ قائلین وحدت وجود  
نے بیان کی ہے بالکل باطل ہے انچوان وجہ یہ ہے کہ دعا یعنی عبارت ہے بلکہ مغرباً  
وافضل عبارت ہے حدیث میں آیا ہے اکرم شئ علی اللہ الدعاء و سرائفطیہ ہے افضل عبارت  
دعا ہے اسکو حاکم نے صحیح کہا ہے تیسرے لفظ یہ ہے کہ دعا ہی عبارت ہے اسکو ترمذی نے روایت  
کیا ہے امین، لالت ہے حصر پر یہ مفید ہے افضلیت و مبالغہ شان دعائیں معلوم ہوا کہ دعا  
توحید ہے سوج کوئی سوا اللہ کے کسی اور کو پکارتا ہے یا اوس سے کہہ مانگتا ہے وہ شرک ہے  
غیر اللہ کا پکارنا بلا شک شرک ہے قال تعالیٰ ادع الی اللہ فکفر عا و خبیة و قال تالے ادعہ خفا  
و لحد اس جگہ دعای عبارت و دعای سائر دونوں کو جمع فرمادیا ہے یہ دونوں خاص ہیں ساتھ ساتھ  
کسی کو بھی سوا اللہ کے لائق نہیں ہیں بحسب دعاء اللع اذا دعان دلیل ہے اس بات پر کہ دعا  
اس جگہ یعنی ندا و سوال ہے کیونکہ دونوں نے یہ کہا تھا کہ ہا ر رب اگر قریب ہو تو ہم چیکے انگین  
اور اگر دور ہو تو اسکو پکاریں اوس پر یہ آیت اور ہی معلوم ہوا کہ منادی اللہ ہی ہے جسے کسی اور کو سوا  
اوس کے پکارا یا اوس سے کہہ مانگا اوس نے شرک و منہج کیا قصہ آدم و حوا میں آیا ہے کہ اون دونوں نے  
اللہ سے یہ دعا کی تھی کہ اگر تو بہکو ولد صالح دینا تو ہم تیرا شکر سجا لائیں گے جب اللہ نے بچا دیا تو خدا  
نے شرک کیا یہ شرک طاعت میں تمانہ عبادت میں منہرین نے دعا کے پانچ سے بحسب مقام  
بزیہ ہر آیت لکھے ہیں لیکن اصل سے دعا کے ایمان ہیں قانوس میں کہا ہے الدعاء غنۃ اللہ  
معروف یہ ہے کہ دعا کہتے ہیں نفع حاجات کو طرف نفع الدرجات کے احادیث میں و عید شدید  
نہی اکید آئی ہے اس بات پر کہ کوئی کسی آدمی سے سوال مال کا کرے اور اوس کے پاس صبح شام کا  
کھانا موجود ہو پر جو کوئی مردوں سے سوال قضای حوائج کا کرتا ہے اور خالق ارض و سوات سے  
نہیں مانگتا ہے تو یہ کرب و اور کیے گا یہ تو بالکل شرک ہوا قال تعالیٰ ومن اضل من یدعی عن اللہ  
من لا یجیب للالیوم العیامتہ و من دعاہم شافلون یہ آیت نص ہے محل نزاع میں دلیل ہے

اس بات پر کہ دعائیں عبادت ہوتی ہیں اور عبادت عین دعا ہے فقال تعالیٰ ولا تنع  
من دون الله فلا یفعل فان دخلت فانك اذا امن الظالمین معلوم ہو کہ دعا  
عبادت ہوتی ہے اور عبادت غیر اللہ کی ظلم ہے اور ظلم شرک ہے غور آیت سے یہی ثابت ہوا  
کہ مدعو کوئی بھی ہونے سے یا نبی یا صالح کسی کا بھی نہیں ہے پکارنا خواہے نہی واسطے تحریم کے  
آتی ہے یہی معلوم ہوا کہ کسی مدعو کو کوئی قدرت نفع ضرر کے داعی پر حاصل نہیں ہے اس  
پکارنے سے بیفائدہ شرک میں گرفتار نہ ہوتا ہے یہ آیت رو کرتی ہے کہ گور پر تو پیر پرستوں پر  
اوستہ اعتقاد و عمل کو اور یہ بات ثابت کرتی ہے کہ وہ شرک میں بالیقین اسی لیے اللہ نے داعی  
کو کافر فرمایا ہے ومن یبلغ مع الله انما الخالی تو کہ انک لا یفعل الا فزون فرض کہ دعا دین ہے اور  
اخلاص دعا توحید ہے اور دعوت غیر اللہ شرک ہے کوئی یہ کہے کہ اگر شرک بھی ہے تو شرک کا صغر ہے  
نہ شرک اکبر تو اس کا جواب یہ ہے کہ غیر اللہ کا پکارنا با اعتقاد نفع و ضرر کے طرف سے مدعو کے فضا  
حوالہ فرما دہی معلوم شفا یا بار دای تو مرض وغیرہ کے لیے وہی شرک میں عرب کا طریقہ ہے یہی  
انکی عبادت تھی یہی اونکا شرک تھا اس مطلب کے غرض و نتائج و اثرات بہت سے ہیں مثلاً  
درجہ یہ ہے کہ عبادت غیر اللہ کی شرک محض کفر محبت ہوتی ہے یہ شرک اکبر اور کئے خون و مال کو حلال  
کر دیتا ہے صاحب شرک کو فائدہ نہ اتارنا دیتا ہے جب کسی کو دعوت توحید پہنچ گئی اور اوپر محبت  
قائم ہو گئی معنادہ شرک پر جبار کفر کا اعلان کرتا رہا تو کافر شرک ہو گیا اب کوئی صورت نجات کی  
باقی نہ رہی مگر یہی کہ تائب ہو کر اسلام لے لے اور اگر نام کا مسلمان ہے تو عقیدہ اسلام کے احادیث  
نبویہ میں کلمہ توحید کے لیے قیود و شرط اسے ہیں انسان جب ان میں تامل کرے گا تو ضرور اپنی جان پر  
ہلاک سے ڈرے گا پہلے شرک و کفر و طغیان کا کیا ذکر ہے مثلاً ایک شرط یہ ہے کہ کسی طرح کا شک  
و شبہ اللہ عیت الہی میں نہ کرے شک نہ ہے جائز نہ ہو کلمہ او سکون ہوں سے روکے کلمہ کو اخلاص  
دل سے کہے تعقل نہ کرے کہ اسے تم حفاظت کو علم کی اور کے قیود و سمیت بلکہ اللہ ارے نصیح کی  
ہے کہ قتال کرنا مانع نہ کرے یا اگر حملہ یا مارا کر لے ان یا نہ عید سے واجب ہے اس لیے کہ شیخ الاسلام

میں بہت قاتل اہل شرک و کفر کا اس جگہ کیا ذکر ہے بلکہ بعض نے اس پر اجماع ہی نقل کیا ہے نبی شہد  
 وہ پانچ چیز میں خیر اسلام کی بنیاد ہے ان میں سے جبکہ عہد ابود جود قدرت کے بلا عذر شرک کر لگا  
 بنصہوں احادیث صحیحہ کافر ہو جا لگا سنا نہ ہو یا روزہ یا حج یا زکوٰۃ جبکہ شرک کرنے سے ان اعمال  
 کے کفر لازم آتا ہے تو ترک کرنے سے توحید و اخلاص کے کس طرح شرک لازم نہ آئے گا تو ان درجہ  
 یہ کہ کوئی یہ کہے کہ یہ آیات حق میں مشرکین و کفار و غیبا و احصاء و اوشان کے آئی ہیں جو اسم  
 و رسول سے محارکہ کیا کرتے تھے انکا مصداق مومنین کو نہیں نا غلط ہے تو جواب سکا یہ ہے کہ علت  
 جامعہ درمیان مشرکین اولین و آخرین کے موجود و ثابت ہے یعنی شرک باہم پس حکم دونوں کا  
 بلا فرق ایک ہی ہو گا کیونکہ جامع موجود ہے اور فارق معدوم حصول میں یہ قاعدہ مقرر ہو چکا  
 کہ اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ خصوص سبب کا سارے شرائع و احکام کا و ماریسی قاعدہ ہے پر  
 ہے اور حدیث میں آیا ہے حکمی علی اللاحد حکمی حلی الجمکف یہ کہنا کہ جو حکم جس سبب میں  
 ہے جس کسی قصہ گذشتہ میں نازل ہو ہے وہ لازم ہے نہ مقتدی الی الغیر البطل باطلاات الکذب کہ ثابت  
 ہے امین سارے احکام شرعیہ مطلق ہوتے جاتے ہیں کیونکہ آیات حدود و جنایات و مواثیہ  
 و دیات قضایاے خاصہ میں آئے ہیں اور وہ گذر چکی اور وہ اہل تضلایہ یونیا سے چل بے  
 جن کے حق میں وہ آیتیں اور تری تہین لکن انکا حکم عام تا یوم القیام باقی ہے عام اپنے سبب  
 یہ مقصود نہیں ہوتا ہے تعلق خطابات شرح کا مکلف معدوم سے تعلق معنی ہے آج جس  
 نے بابت اول آیات کے جو حق میں نبی اسرئیل کے نازل ہوئی تھی یوں کہا ہے اللہ علینا  
 مثلہم و سر لفظ یہ ہے فعل لاخوة بنو اسرائیل اذا کا کل خلق لکم و لہم کل مرقۃ اور  
 اصول فقہ میں لکھا ہے کہ شرائع ماقبل شیخ ہیں واسطے ہمارے نزدیک لہذا لہذا کے اور نزدیک  
 شافعی کے جبکہ تقریر انکی ہمارے شیخ میں وارد ہوئی ہو سوا میں شک نہیں ہے کہ ہمارے شیخ  
 میں ان مسائل کو مقرر کیا گیا ہے اور کتاب و سنت ناطق ہیں ساتھ انکے یہ جواب ہے ہلال  
 کا والا جس بات سے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبی فرمائی ہے اور چہ مشرکین عرب سے

قتال کیا تھا اور جس بارے میں قرآن شریف اور وہ آیات محکمات میں منسجح نہیں  
تو وہ امر واسطے اول و آخر کے کیا ان سے بلکہ آیات نازد حق میں اعم تا قبل کے ہمارے ہی  
حق میں اور تری میں باعتبار عموم الفاظ کے اس کے سوا دوسری بات یہ ہے کہ قرآن میں ایسے  
آیات ہی آئی ہیں جو خاص حق میں انبیاء مکملہ افضل انبیاء اور مومنین اس امت کے اور تری میں  
اور انہیں شرک کا محبط اعمال ہونا بیان کیا گیا ہے جیسے لَعْنُ اَشْرَکِ لَیَجْعَلُنَّ عَمَلُکَ یُخْطِیْبَ  
خاص حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے اور فرمایا ہے وَاَیُّ مَنَکَ اَشْهَمَ بِاللّٰهِ اَلَا وَهْمٌ شَرُّکَ  
یہ اخبار حاصل لہل بیان سے ہے ابن القیم نے محبت شرک کا گہر بیان کیا ہے کہ سورہ سبأ میں یہ آیت  
آئی ہے قُلْ ادْعِیْ اِلَیْهِمُ الذِّیْنَ رَضِیْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَا یَمْلِکُنْ ذَرَّةٌ فِی السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ  
وَمَا لَہُمْ فِیْہَا مِنْ شَرَّکٍ اِلَہٍ اس طرح کی آیتیں قرآن میں بہت ہیں لیکن اکثر لوگ دخول  
واقعہ کا نیچے اس آیت کے نہیں جانتے بلکہ ایسی آیتوں کو حق میں تو مگر مشرک کے بیٹے تھے  
سوائے ہی خیالات درمیان دل اور فہم قرآن کے حامل ہو کر تے ہیں آٹھان درجہ یہ ہے  
کہ شرک کا خون و مال حلال ہے اور اس سے حرب و قتال کرنا بعد اقامت حجت و بلوغ و حوت  
و وصول علم و ظہور کفر کے واجب ہوتا ہے لیکن ان شیا کے یقین و شہادہ میں جو اپنے محل میں  
نہ کو رہیں **ف** اس نے قرآن میں ذکر کیا ہے کہ یہود کو دہی حرص زندگی کی ہے اور شرک  
عرب یا مجوس یہ چاہتے ہیں کہ خرابی کی عمر ہو معلوم ہوا کہ جب طول عمر عادت کفار و مشرکین کی  
ہے رہے اہل ایمان و وہ اس بارے سے ملنے کو دوست رکھتے ہیں حدیث میں آیا ہے مَنْ  
اَحَبَّ لِقَاءَ اَہْلِہٖ اَحَبَّ لِقَاءَ اللّٰہِ وَ مَنْ کَرِهَ لِقَاءَ اللّٰہِ کَرِهَ لِقَاءَ اللّٰہِ دوسری آیت میں فرمایا ہے  
کُلُّ اَہْلِ کِتَابٍ وَ مُشْرِکِیْنَ نَعِیْمٌ جَاہِلٌ لِّہِمْ کُلُّ کُفْرٍ خَیْرٌ مِّنْ سَعۃٍ کَیۡفَ یَدُلُّ عَلَیْہِ  
شہادت عداوت کفار پر ساتھ مسلمین کے تیسری آیت میں فرمایا ہے کہ تم شرکات سے نکل کر  
جب تک کہ وہ ایمان نہ لاویں مگر اگر شرکات سے جو تین بت پرستوں یا اہل کتاب کی ہیں لیکن  
عموم لفظ تعقیفے اسکو ہے کہ جس مسلمان عورت کے عقیدے میں شرک ہو اس سے بھی نکاح کرنا ناجائز ہے

شرک و کفر

نہ کو رہیں

اسی طرح کھاج مشرکین سے منع فرمایا ہے کہ اونکے ساتھ ہی مسلمات کا نکاح نہ کرو جو شخص مومن  
 ہو کر مشرک نہ ہو اختلافاً یا علاناً اوس سے رشتہ داری کا یا منع ہے چوتھی آیت میں فرمایا ہے  
 نہ کہ جو عینک نہیں دیا ہے کہ تم لاگو دانیہ کو اور باب شیر اویس آیت اس بات پر تری تھی کہ  
 بعض مسلمانوں نے چاہا تھا کہ حضرت علیؓ کے والد کو سجدہ کریں، معلوم ہوا کہ غیر اللہ کو  
 سجدہ کرنا منی ہو یا فرشتہ کفر ہے بعد اسلام کہ جب بی بیہ زہراؓ فرشتہؓ کو سجدہ کرنا کفر شیراز  
 بادشاہ دنیا کس انتظار شمار میں ہیں جنکو سجدہ کرنا عزت و بزرگواری سے نہانگیہ اور شاہد کو لوگ و بار  
 میں سجدہ کیا کرتے تھے شیخ احمد سہروردی حیدر والدت ثانی نے سجدے سے انکار کیا تھا اور پھر  
 بادشاہ نے اولیٰ قتلہ گوالیار میں قید کیا بعد تین برس کے جب شاہزہبان بادشاہ ہجرت تو انکو  
 نے سجدہ کر دیا کہ دینا حدیث عائشہؓ میں آیا ہے کہ حضرت علیؓ کے والد کو علم مبارک میں انصاف  
 میں بیٹھے تھے ایک اونٹ نے آکر انکو سجدہ کیا صحابہ نے کہا آپ کو باطل و شجر سجدہ کرتے ہیں  
 تو کچھ ضرر چاہیے کہ ہم ہی آپ کو سجدہ کریں فرمایا تم خدا کو پوجو اور اپنے بھائی کی تعظیم کرو ورنہ  
 احمد معلوم ہوا کہ سوا خدا کے کسی کو سجدہ کرنا درست نہیں ہے عبادت سجدہ خاص ساتھ اللہ پاک  
 کے ہے دوسری حدیث قیس بن سعد میں آیا ہے کہ اونٹوں نے دیکھا کہ حیرہ کے لوگ اپنے راہ  
 کو سجدہ کرتے ہیں حضرت علیؓ کے والد کو علم سے کما فانت لحن ان نبیوں لاف فرمایا تو خیال  
 تو کر اگر گزرے تو میری قبر پر پو گیا سجدہ کریگا تو اسکو پیچھے لیا نہیں فرمایا تو مت کہ نبی میں ہی  
 ایک دن مر کر مٹی میں ملنے والا ہوں تو کب لائق سجدے کے ہوں سجدہ تو اسی پاک ذات کو  
 ہے کہ کبھی غیب سے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ نہ کسی زندقہ کو کرے نہ کسی مردے کو نہ کسی  
 قبر کو نہ کسی تھان کو کہ یہ جو زندہ ہے سو ایک دن مرنے والا ہے اور جو مر گیا ہے وہ کبھی زندہ نہ  
 اور شریعت کی قید میں گرفتار نہ ہو کر کچھ خدا نہیں نیکیا ہے بندہ ہی بندہ ہے پانچویں آیت  
 سے معلوم ہوا کہ انحراف کا بعد کسی ملت میں نہ تھا چوتھی آیت سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تم اہل کتاب  
 و مشرکین سے ایذا دہی کی باتیں نہ کرو گے وہ تمہارے دین پھٹن کر نیکی کے کواچان و مال و کار و کا



نقصان پہنچائیں گے سو اگر تم انکی ایذا و مکروہ پر پھل کرو گے اور تقویٰ اختیار کرو گے تو یہ بات  
 عوام امور سے ہے سائن آیت میں یہ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ شرک کو نہیں بخشتا ہے یعنی  
 نہ کہ کسی کافر سے ہر ایمان سے جو گناہ شرک کے ہوتا ہے وہ بخش دیتا ہے جو کچھ آ  
 نہ ہر کسی کو انہوں نے آیت میں شرک کو انفرادی انعم عظیم فرمایا ہے معلوم ہوا کہ شرک سارے گناہوں  
 بڑا گناہ ہے کسی حال میں بھی بخش نہیں جاتا اسی لیے قرین آیت میں اسکو ضلالت بعید  
 شیرایا ہے دشوین آیت میں یہ کہ ہے کہ یہ تواناں کو پکارتے شیطان کی عبادت کرتے ہیں  
 مراد انات سے بت میں جیسے لات دعویٰ یا اموات بے روح جیسے لکڑی چہر یا ملا لکڑی <sup>ملا</sup>  
 آیت میں فرمایا ہے جو لوگ ایمان لائے ہیں اور اپنے ایمان میں اذمون نے ظلم معنی شرک  
 نہیں کیا ہے انکے لیے امن ہے وہ راہ یاب ہوئے ظلم کی تفسیر ساتھ شرک کے اس جگہ  
 خود حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی ہے معتزل کہتے ہیں راو ظلم سے اس جگہ معصیت  
 ہے یہ قول انکا مردوسہ بیض حدیث و تفسیر صحابہ کے بارہویں آیت میں ملتا رہے بغیر انکا  
 نام لیکر فرمایا ہے ولوا بشرکوا الحبط عنہم ماکانوا یعلون یہ جگہ بڑی عبرت و وعظمت کی ہے  
 اور یہ آیت بڑی خوفناک ہے بیان اب وہ بات کہان رہی کہ آیات مذمت شرک کی حق  
 میں کفار کے نازل ہوئی تھی اوںکو حق میں مسلمانوں کے لانا نہ چاہیے انبیا و سے بڑا کہ ک  
 ایمان و اسلام و احسان ہوتا ہے سو جب شرک محبط اوںکے اعمال کا ثبوت ہو پھر کسی اوںکی کیا  
 بہت سی ہے کہ وہ کلمہ گو ہو کر شرک سے نیچے اور فقط توحید و ربانی پر آپ کو مغفور سمجھ لے معلوم  
 ہوا کہ استدلال اہل علم کا اہل شرک پر اون آیات سے جو حق میں مشرکین کے نازل ہوئی ہیں  
 نہایت صحیح ہے کیونکہ اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ خصوص سبکی اور اگر اون آیات سے قطع نظر  
 کیا دے تو یہی ایک آیت جو حق میں ملتا رہے انبیا و کے آئی ہے اور وہ افاضل مومنین سے واسطہ  
 و شرک کے کافی ہو سکتی ہے تیرہویں آیت میں فرمایا ہے اس کے لیے جن شرک شریعت  
 میں اور لپرو و خیر تبتے ہیں سو اللہ اولاد و صاحبہ سے ہر تہ ہے مشرکین نے فرشتوں کو

المسلمی بیٹیان شیر اگر پوجتا اہل کتاب نے عیسیٰ و عورہ علیہا السلام کا بیٹا ٹھیکر کرنا تھا  
 چھوڑوین آیت میں فرمایا ہے مشرک کہتے ہیں اگر اللہ چاہتا تو نہ ہم شرک کرتے نہ تم سے بڑے  
 دانے اور نہ ہم کسی چیز کو حرام ٹھہراتے سو یہی تکذیب آگلوں نے یہی کی تھی یہ بات سچ ہے کہ اگر اللہ  
 چاہتا تو سب کو ہدایت دیتا لیکن اللہ کو تو اپنی محبت کا تمام کرنا منظور رہا اس لیے یہ چاہا پھر یہ ہونے  
 آیت میں فرمایا ہے اللہ نے سارے فوجش علیہم و باطن اور اٹھ اور نبی اور شرک کو حرام کیا ہے  
 یہ تکلم ہے ساتھ مشرکوں کے تو گوین آیت میں کہا ہے مشرک نجس ہیں شرک کو نجاست غیر الہی  
 بعض اہل نظر نے اس آیت سے استدلال کیا ہے اس بات پر کہ مشرک نجس لذات ہوتا ہے  
 لیکن نزدیک اہل ناباب اربعہ کے نجس لذات نہیں ہے اس لیے کہ اولیٰ کا ماحول ہے  
 اور ان کے یقون کا استعمال میں الاناجا بڑے حدیث سے ہی اسی طرح معلوم ہوتا ہے یہی حق ہے  
 بعض نے کہا ہے کہ مشرکین و دونوں طرح کی نجاست ہوتی ہے نہ ظہار ت کرے نہ غسل نہ بات  
 بلکہ اہل دن ملا بس نجاست رہتا ہے اور باطن تو بالکل ایب شرک کے ناپاک ہی ہو گیا  
 شہرچوین آیت میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطاب فرمایا ہے کہ تو مشرک نہ ہو اور حوالہ ہے  
 کسی کو نہ بکا لگا کر تو ایسا کر لگا تو خاتم ہو جائیگا مراد بکارنے سے نہاد عبادت غیر اللہ ہے انما ہون  
 آیت میں فرمایا ہے جسے ہر امت میں رسول بھیجا تھا یہ حکم دیکر کہ تم سب اللہ کو پوجو طاعت سے بچو  
 طاعت کہتے ہیں ہر معبود و باطل کو سوا اللہ کے جیسے شیطان و کابھن و صنم ہر ملانے والا طرف لگا لگا  
 کے طاعت کہلاتا ہے کوئی بولے کہیں ہو کسی جگہ کسی زمانے میں ہو مالک نے کہا مراد طاعت ہے  
 ہر معبود غیر اللہ ہے ابن القیم نے کہا ہر قوم کا طاعت و وہ ہے جسکے پاس حاکم کرین سوا اللہ کے  
 یا اللہ کو پوجین یا بغیر بصیرت کے اور سکے تابع ہوں یا جس بات کو نہیں جانتے ہیں او میں اسکے  
 مطیع بنیں ان طوائف عالم میں جب کوئی تامل کر لگا اور لوگوں کا حال دیکھ لگا تو جان لیکھا کہ اگر  
 وہ لوگ جو عبادت خدا سے معص ہیں وہ عبادت طوائف کو کرتے ہیں اللہ و رسول کی طاعت  
 چھوڑ کر مطیع طوائف کے ہو گئے ہیں اومیون آیت میں فرمایا ہے کہ اللہ و رسول کی قیامت کے

در میان اہل ایمان و ہود و صاحبین و نصاریٰ و مجوس و مشرکین کے فیصلہ کر دینا حق باطل  
 سے جدا ہو جائیگا معلوم ہوا کہ یہ جگہ اور دنیا میں چکنا چار نہیں آتا بتیون آیت میں فرمایا ہے جبکہ تم  
 سوال دے کے بکارتے ہو وہ ایک کبھی بھی تو پیدا نہیں کر سکتے ہیں گوسپ کے سب جمع ہو جائیں اور  
 اگر کوئی کہہ لوں گے کہ ہلکے تو اس سے چور نہیں سکتے طالب و مطلوب و دونوں ضعیف ہیں  
 گویا معبود مشرکین و کفار کو خوب وضع میں کہی سے ہی کم شیر الیہ ہے <sup>آیت</sup> آیت حق میں صحابہ کے  
 آئی ہے بعد دہنی و لایشر کی بنی شیشا یعنی وہ مشرک فی العبادۃ نہیں ہیں معلوم ہوا کہ شرک  
 امت میں بعد زمانہ صحابہ کے آیا ہے ہی وجہ ہے کہ جو اعمال و اقوال و افعال و احوال گور پرستوں  
 پیر پرستوں کے ہیں ان کی سزا گلی امت اسلام سے نہیں ملتی ہے <sup>آیت</sup> آیت میں فرمایا ہے  
 اگر ان باب تمکو شرک کرنے کا حکم دین تو تو ان کا کثامت مان یعنی والدین کا حق اولاد پر بعد اللہ  
 کے سب سے زیادہ ہوتا ہے مگر اگر شرک کرنے میں ان کی اطاعت ہی درست نہیں ہے ہی  
 حکم سارے معاصی کا ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے لا طاعت لمخلوق فی معصیت الخالق تعظیفاً  
 کا عام ہے شامل ہے ساری خلق اس کو مان باب ہوں یا پیر یا ستا و یا حاکم و امیر یا زواج و اولاد  
 یا اقربار غیر <sup>آیت</sup> آیت میں فرمایا ہے تم قائم رکھو نماز کو شرک نہ بنو معلوم ہوا کہ نمازی کو شرک  
 بنا کر درست نہیں ہے <sup>آیت</sup> آیت میں کہا ہے ولقد اوحی الیک والی الذین من قبک ان لا  
 تشرکت لیحطن عملک ولتکون من الخاسرین یہ خطاب ہے خاص جناب رسالت مآب صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کو مبنی جتنے رسول آئے سب کو ہی سند یاد آیا تھا کہ توحید اختیار کر و شرک سے بچو  
 یہ خاص حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کہ اگر تم شرک کر دے گے تو تمہارے عمل اکارت جائیگا  
 اور تم خاسر ہو جاؤ گے اس آیت میں وہ توحید ہے جس کا کھانا انانہ زمین ہو سکتا ہے کیونکہ جب کہ  
 خود سید المرسلین افضل النبیین سے یگفت و شنود ہے تو ہر کسی اور کی کیا حقیقت ہو سکتی ہے  
 اسکے بعد فرمایا ہے بل اللہ فاعبد وکن من الشاکرین یعنی بلکہ تو نے اس کی عبادت کر اور اس کا  
 شکر بجا لا کر اور جسے جبکہ موجد بنا یا شرک سے بچا یا بچیون آیت میں فرمایا ہے اللہ عذاب کر لگا سکتا

مردم و خورتوں اور مشرکین و مشرکات کو جو اللہ سے برگمائی کرتے ہیں اور بے شکرانہ رہے اور اللہ کا غضب اور اوستی اُخت اوستے لیے جنم لیا کر رکھی ہے یہ برا انجام ہے معلوم ہوا کہ انفا و شرک والے مغضوب و ملعون و خبیث ہوتے ہیں **ف** غرض کہ قرآن پاک میں نہرت اہل شکر کی بے گنتی آیتوں میں آئی ہے وہ آیتیں کہلی ہونی باتیں ہیں اور انکا منکر فاسق ہے قال تعالیٰ ولقد انزلنا الیہا آیات بینات وما یلفظہا الا الفاسقون یعنی ان باتوں کا سمجھنا کچھ مشکل بات نہیں ہے بلکہ اونہ چلیا نفس پر مشکل ہے کیونکہ نفس کو حکم برداری کسی کی بری لگتی ہے سو جو لوگ کہ فاسق و بے حکم ہیں وہ ان باتوں پر نہیں چلتے ہیں اس نہ چلنے کے لیے طرے طرے کی باتیں نکالتے ہیں اللہ و رسول کے کلام سمجھنے کو کچھ بہت بڑا علم و درکار نہیں ہوتا ہے پیغمبر تو انہیں نادانوں گناروں و جاہلوں کے ساتھ بتانے کو بے علموں بے شعوروں بے وقوفوں کو علم سکھانے کو آتے تھے جو کوئی یہ بات کہے کہ پیغمبر کی بات سوا خدا کے اور کوئی نہیں سمجھ سکتا ہے اور انکی لہ پڑا بزرگوں کے اور کوئی نہیں چل سکتا ہے وہ منکر قرآن پاک کا کیونکہ اللہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں کہا ہے **لعلکم تب والحکمۃ** یعنی یہ رسول امی ان پڑھوں کو کتاب و حکمت سکھاتے ہیں جو کہ کتاب سے قرآن ہے حکمت سے سنت یعنی حارث سے حکم ہوا کہ سیکھنا سکھانا قرآن و حدیث کا آسان ہے یہ دونوں چیزیں واسطے بے علموں و جاہلوں کے آئی ہیں یہ بات نہیں ہے کہ عالم ہی اوستو جانتے ہیں اور کوئی اوستو سمجھ بوجہ نہیں سکھایا اور جہل نہیں سکھایا بلکہ یوں سمجھا چلے ہیے کہ جاہل لوگ اور انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں کہ اد لوگ ادنیٰ راہ پر چلکر بزرگ بن جاتے ہیں جو کوئی بڑا جاہل ہوا اوستو اللہ و رسول کے کلام سمجھنے میں زیادہ غربت کرنا چاہیے اور جو بڑا گناہگار ہوا اوستو اللہ و رسول کی راہ پر چلنے میں زیادہ کوشش کرنا چاہیے ہر خاص و عام پر فرض ہے کہ اللہ و رسول ہی کے کلام کی تحقیق کریں اور اوستی کو سمجھیں و چھینیں اور اوستی چلین اور اوستی کے موافق اپنا ایمان اسلام احسان ٹیک کریں **ف** ایمان کے لیے دو چیز ہیں ایک اللہ کو اللہ یعنی محبوب و مطلق جاننا دوسرے رسول اللہ کا رسول پہننا

ایمان کے دو چیزیں

سوالد کو اللہ جانتا یوں ہوتا ہے کہ کسی کو اسکا شرک نہ سمجھتے نہ ذات میں نہ صفات میں نہ  
افعال میں رسول کو رسول سمجھنا یوں ہوتا ہے کہ اسکی سوائی کی راہ نہ پکڑتے پہلی بات تو سمجھ  
کتے ہیں اس کے خلاف کو شرک بولتے ہیں دوسری بات کو اتباع سنت کہتے ہیں اس کے  
خلاف کو باعت بولتے ہیں اس لیے ہر مسلمان مومن پر واجب ہے کہ توحید و اتباع سنت کو جو  
مضبوطہ دانتوں سے پکڑے شرک و بدعت سے بالکل بچے کہ یہی دونوں چیزیں اصل ایمان و  
صححت اسلام میں خلل ڈالتی ہیں مابقی گناہ سب ان سے نیچے اور سچے ہیں کہ وہ فقط عمل میں خلل  
ڈالنا کرتے ہیں نہ اصل ایمان میں جو کوئی توحید و اتباع سنت میں بڑا کامل ہو اور شرک و بدعت  
سے بہت دور اور لوگوں کو اسکی صحبت میں یہ بات حاصل ہوتی ہو اسی کو اپنا پیرا سادیکھے  
کسی مشرک و بدعتی کے دھوکے میں آکر اپنا ایمان برباد کرے شکار و برباد نہ بنے

ایسا البیس آدم روی بہت پس بہر دستے نباید داد و دست

پہلے یہ بات گذر چکی ہے کہ اللہ نے قرآن پاک میں صاف فرما دیا ہے کہ اللہ شرک کو زمین و آسمان  
سے جو شرک سے دے ہے اسے جو کچھ چاہے بے شمار اور جتنے شرک شریک شریک اللہ کا وہ ہوا  
راہ دور ہٹنا کہ اتنے راہ ہونا یوں ہی ہوتا ہے کہ حرام حلال میں تمیز نہ کرے جو جری بکاری  
شراب خمر میں ہیں جائے نماز روزہ چوڑے دے زکوٰۃ نہ دے حج باوجود مقتدرت کے نہ کرے جو  
بچوں کا حق تلف کرے ان باپ کی بی بی او بی کرے لکن جو کوئی شرک میں پڑا وہ سب سے زیادہ  
راہ ہولناک ہے بھگ گیا اس لیے کہ وہ ایسے گناہ میں گرفتار ہو گیا ہے کہ اسکو ہرگز اللہ پاک نہ بخشے گا  
اور گناہوں کو تو شاید بخش ہی دے مگر شرک ہرگز بخشنا نہ جائے گا جو سزا شرک کی مقرر ہے  
مقرر ہی ملے گی ہرگز وہ شرک اپنے درجے کا ہے جس سے آدمی کافر ہو جاتا ہے تو اسکی سزا یہی ہے کہ  
ہمیشہ ہمیشہ کو دوزخ میں رہے گا کبھی آگ سے باہر نہ نکلیگا نہ کسی طرح کا کبھی آرام پائیگا اور جہاں  
کہ درجے کے شرک ہیں انکی جو سزا اللہ کے بیان مقرر ہے وہ ایسی ہی اسی طرح باقی گناہوں کی جو سزا  
سزا جزا ہے وہ اللہ کی مرضی پر موقوف ہے چاہے دے یا نہ دے معاف کر دے یہی معلوم ہوا

کہ شرک سے ہرگز کوئی گناہ نہیں ہو سکتا یہ دنیا کے بادشاہ حاکم جی سے تفسیر میں دیکھ کر  
 کہ جیسے میں مگر بن گناہین بغاوت نکلتی ہے اور حکومت نہیں کرتے میں جیسے کوئی کسی ذلت  
 کو ظل سبحانی کہلے اور اس کے لیے کوئی تعلق نہ ہو نہ بنا کر یا نہ شاہ کی طرح اور سکا بنزور کہ یہ تین  
 بڑی تفسیر ہے اس سے وہ بادشاہ کہی دیکھ نہیں کر سکتا ہے اور اگر ایک توجہ توجہ توجہ توجہ  
 اور کسی حکومت میں تصور ہے وہ مالک الملک و مددہ لا شریک لہ شاہنشاہ ہے یہ ہے  
 زور رکھتا ہے اور ویسی ہی غیرت و دایہ بزرگ شرکوں سے غفلت کر گیا اور اس کے شرک کی بڑا نامہ  
 مذکور کیا ہے اللہ کا حق دیکھ اس کے مخلوق کو دیا تو ہے سے بڑے کا حق لیکر ایک ذلیل سے لیل کہ  
 حوالہ کیا اس سے بڑا کر اور کیا نا اللہ مانی ہوئی مخلوق کتنا ہی بڑے سے بڑا پسند کی شان کے آگے  
 ذلیل و بندوبست سوا قفل و قفل و نون کی یاد سے شرک سب نبیوں سے بڑا ہے یہ ہے آمین ہی  
 ہے اور یہ ہے اللہ پاک کہ تبارش میں آیا ہے اللہ نے فرمایا ہے میں بڑا ہے پر وہاں  
 صاحبوں میں جو کوئی لپیہ کام کرے اور امین کسی اور کو بھی میرا صاحب نہیں اس تو میں اور کواد اور  
 صاحب کو چور و تیاہوں اور اس شرک کے لئے والے سے بڑا ہے جہاں ہوں مددہ مسلم عن ابی ہریرہ  
 معلوم ہوا کہ جو کوئی ایک کام اللہ کے لئے کرتے ہے وہ ایسی کام کسی کے لئے کرتے تو اس شرک  
 نہایت ہو جاتا ہے اور شرک کی کوئی عبادت اللہ کے بیان قبول نہیں جتنی ہے تہذیبی کی نہایت  
 میں قصہ لکھانے نہایت آدم کا پشت آدم سے آیا ہے امام حائے اور سکو طولار وایت کیا ہے  
 تفسیر قرآن میں ہی لکھا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اصل توحید کا حکم اور شرک کا منع اب ایک  
 ہر کسی سے عالم ارواح میں کدیات ہما پر ہراری تہذیب اور ہی کی تاکید کو آئے اور ساری کتابیں  
 اسی کے بیان میں ترین کج بختوں شور ایک لاکھ یا دو لاکھ چوبیس ہزار تہذیب اور ایک سو چار تہذیب  
 آسمانی کا حکم اسی ایک نکتہ میں ہے کہ توحید کو خوب درست کرے شرک سے بہت دور ہے یہ  
 کے سو کسی کو مہربان ہے کسی کو حکم بھیجے کہ کسی چیز میں وہ کپا طرفت کر سکتا ہے نہ کسی کو  
 اپنا مالکہ میرا ہے کہ اس سے اپنی ملوانگے اور کے پاس اپنی حاجت لیجئے حضرت علی علیہ السلام

نے مفاوین جیل سے فرمایا تھا لا تشرك بالله وان قتلت او حرقت سر ولا احد یعنی شریک نہ کر  
 اللہ کا کسی کو تو جان سے مار جاوے یا گمین جلا یا جلائے جس طرح کہی پر ہیشہ کاروں کو ہاتھ  
 سے فاسقوں فاجروں کے اور مسلمانوں کو ہاتھ سے شریکوں اور کافروں کے بارادہ الہی کیپہ  
 ایذا کیطیف پہنچ جاتی ہے اور وہ صبر کرتے ہیں اور بے صبری سے دین کا بگاڑنا نہیں چاہتے  
 ہیں اسی طرح پر کسی بھی نیک آدمی کو ہاتھ سے جن اور شیطانوں کے بارادہ الہی کیپہ آفت و بلا پہنچتی ہے  
 تو اس کو بھی اس بلا پر صبر کرنا چاہیے نہ کرے کہ اس میں یا شیطان سے ڈر کر اس کی نذر نیا بچا لے  
 شرک میں پس جانے بلکہ یہ جانے کہ اللہ میرا دین چاہتا ہے ابن سہو سے فرمایا تھا سب سے  
 بڑا گناہ اللہ کے بیان یہ ہے کہ اللہ کا کسی کو ہر شے لے حال اللہ ہی نے اس کو پیدا کیا ہے  
 رواحہ الشیطان یعنی جبکہ خالق ہمارا اللہ ہے تو ہم کی پیاس ہے کہ ہم اسی کو ہر وقت بکارتیں دیں تو  
 حاضر ناظر جانکر ہر راد اپنی اوس سے ناگمین کسی اور سے ہم کو کیا کام ہے جس طرح کوئی کسی ایک  
 بادشاہ کا خادم ہو چکا تو وہ اپنے ہر کام کا علاقہ اسی بادشاہ سے رکھتا ہے دوسرے بادشاہ  
 سے کچھ واسطہ نہیں رکھتا ہر کسی خدمتگار چاہے جو بیار کا تو کیا ذکر ہے اسی لیے قرآن پاک میں  
 آیا ہے ضرب الله مثلا رجلا فیه شرکھ متشاکسون رجلا مسلما لرجل هل یستویان مثلا  
 الحمد لله بل اکثرهم لا یعلمون معلوم ہوا کہ مشرک کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص کئی آدمیوں کا  
 غلام ہو ہر آدمی اس سے اپنی خدمت لینا چاہے وہ اسی اپنے کینچ میں پڑا ہے موصح کی مثال  
 ایسی ہے جیسے کوئی کسی ایک شخص خاص کا خالص تابع رہو دوسرے سے اس کو کچھ سروکار  
 نہ ہو سو بلایہ دونوں کب مکیاں ہو سکتے ہیں ان کی سخت غایاب میں گرفتار ہے دوسرا نہایت آرام  
 میں ہے مگر اکثر لوگ اس کو نہیں جانتے **ف** شرک لوگوں میں عام ہو گیا ہے اصل توحید  
 نایاب ہے بلکہ بیش تر خلی توحید و شرک کے معنی ہی نہیں سمجھتی ہے مگر ایمان کا دعویٰ رکھتی ہے  
 پیروں پیغمبروں اماموں شہیدوں فرشتوں بریلوں مردوں کو مشکل کے وقت بکارتاؤں سے  
 مراد میں مانگنا ان کی منتیں کرنا حاجت براری کا رروائی کے لیے ان کی نذر نیا قبول کرنا بلاتلے





حاضر ناظر جاننا اور سیکھ لیتے قدرت تعریف کی ثابت کرنا سران باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے  
 کو اس پر جو کو اللہ سے چھوٹا سمجھے اور اوی کا مخلوق و بندہ جانے اس بات میں کچھ فرق درمیان  
 انبیاء اولیاء علیہم السلام و رشتہ ارحم و رشتہ یا علیہم و ہوت پر ہی ذخیرہ ہم کہ نہیں ہے یعنی جس کے ساتھ  
 کوئی یہ معاملہ کر گیا خواہ وہ غیر ہو یا ولی پیر ہو یا شیعہ بہت ہو یا پیری زندہ ہو یا مردہ و وزیر  
 یا نر و یک اپنا ہو یا یہ گمانہ وہ شرک ہو جائیگا و دلیل اسکی یہ ہے کہ جیسا غصہ لہر پاک نے بت پرستی پر  
 کیا ہے ویسا ہی غصہ اہل کتاب پر بھی کیا ہے حالانکہ وہ لوگ بت پرست نہ تھے نہ کسی کو برا لہر کے  
 سبب تھے مگر انبیاء اولیاء سے یہ معاملہ کرتے تھے اس لیے انکو شرک فرمایا انھن و العباد ہم  
 و ربنا ہم اربابا من دین اللہ و المسیح من دینہ و عاقر و الہا و العباد و الہا و الہا و الہا  
 سبب یہ کہ جہاں تک انھن میں سے کسی کو اللہ یا اللہ کے رسول یا اللہ کے رسول کے ساتھ  
 اور عیسیٰ بن مریم کو اس آیت میں نہ کر سبب یہ کہ انبیاء و کاکہ یہ کتاب والے اللہ کو تو برا مانا کرتے تھے  
 اور ان سے جہڑے اور مالک ہی ہرگز لیتے ہیں حالانکہ اس بات سے ان پر شرک ثابت ہوتا ہے  
 اور اللہ کا کوئی شرک نہیں ہے وہ نہ لڑا نہ چھوٹا نہ بڑا نہ اونٹ نہ کبوتر نہ مرغ نہ جانور نہ  
 زمین اس آیت سے یہ بھی نکلتا ہے کہ تعظیم و تکرار کی ایک طرح سے شرک کی تقلید کرتے  
 ہیں کسی بڑے بزرگ کی بات کو بے سمان لینا اور قرآن و حدیث کے حکم کو اوس کے  
 مقابلے میں چھوڑ دینا اور جس نے کسی عالم یا وریش کی وہ بات مافی جبکہ وہ آیت یا قرآن سے بیان  
 کرتا ہے تو یہ تقلید نہیں ہے بلکہ اتباع ہے کیونکہ تقلید میں قبول کرنا ہی غیر کا ہوتا ہے اور اتباع  
 میں قبول کرنا روایت غیر کا ہر چیز بات لازم ہے و وہی ہے کہ ہم روایت حدیث کو بوجھت سند  
 کے قبول کر کے اوس پر عمل کریں ہم پر لازم نہیں ہے کہ ہم کسی کی رائے لیا اور اسکی راہ پر چلیں  
**ف** وہ چیزیں جو اللہ نے اپنے لیے خاص کر لی ہیں اور ان میں سے کسی کو شرک یا کرنا نہ چاہیے  
 بہت ہیں ان میں سے بطور نمونہ کئی باتوں کا ذکر کیا جاتا ہے مافی کو اس سے سمجھ لینا چاہیے کہ آیات  
 یہ ہے کہ ہر جگہ حاضر ناظر رہنا ہر چیز کی ہر وقت برا بھلا کہنا و ہر یاز و یک چھی ہو یا کئی نر و پیری

مین ہو یا او جیسے مین آسانوں مین ویسا مینوں مین پیاڑوں کی چوٹی پر ہو یا مین کی تین تین  
 اس کی شان سب او کسی کی یہ شان مین ہے برابریا چونا نیک ہو یا بد زبرد ہو یا مرد و سو  
 جو کوئی سب کا نام نکلا او سب سے بیٹے لیا کرے یا دروز و میک سے او کو پکارا کرے وقت مقابلہ  
 بلا کے او کی دبا بی و سے دشمن پیا و سکا نام لیا جاکرے او کے نام کا ختم پڑھے یعنی کسی بزرگ  
 کے نام کو اپنا وظیفہ ٹیڑاٹ یا شغل کرے یا او کی صورت کا خیال بانڈے سے جھکوت و شیشے سے  
 مین او یوں سمجھے کہ جب مین او کا نام زبان سے یا دل سے لیتا ہوں یا او کی صورت یا او کی  
 قہر کا خیال بانڈے تہاڑوں تو مین او کو خبر ہو جاتی ہے او راوس پر سیری کوئی بات چپی نہیں ہوتی ہے  
 او جو احوال چہرہ گزرتے ہیں جیسے بیماری یا خند تہی کشائش یا تنگدستی مناجات نام خوشی سب کی  
 بہر وقت او کو خبر رہتی ہے او جو بات میرے منہ سے نکلتی ہے وہ سب سن لیتا یا جان لیتا  
 ہے او جو خیال میرے دل میں گزرتا ہے وہ او سے واقف ہے یا جس وقت کہ مین او کو  
 پکارتا یا یاد کرتا ہوں تو وہ میری مدد کرتا ہے سوال سب باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے  
 آدمی مشرک بن جاتا ہے اس قسم کی سب باتیں شرک ہوتی ہیں اس کا نام شرک فی العلم ہے یعنی  
 اللہ کا سامنے کسی اور کے لینے ثابت کرنا خواہ یہ عقیدہ جناب مین انبیاء و اولیاء کے ہو یا کسی  
 پروردگار کے یا امام و امام زادہ کے خواہ کسی بہت پر شیطان غیبت کی پہر خواہ یوں سمجھے  
 کہ یہ بات او کو اپنی ذات سے حاصل ہے یا اللہ کے دینے سے ہے اس عقیدے سے  
 ہر طرح پر شرک ثابت ہو جاتا ہے اس لیے کہ علم غیب غفوس بخدا ہے مخلوق کو یہ علم نہیں دیا گیا  
 نو و اللہ پاک نے حضرت صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم سے نقل فرمایا ہے کہ کنت احد الغیب لا مثله  
 من الخیر و ما سمعنی السوء سوا جبرئیل علیہ السلام و ما جبرئیل علیہ السلام من الخیر  
 کتاب کے غیب ان مین ہیں تو یہ کسی دینی و دنی کا بیان کیا ذکر ہے **و** دوسری بات  
 یہ ہے کہ جہاں مین اپنے ارادے سے تصرف کرنا عالم مین اپنا حکم جاری کرنا اور انجی خواہش  
 مارنا جہاں رزق کی کشادگی و تنگی کرنا مسترد کرنا یا بیمار کرونا منع و تسکنت دینا اقبال و او بار

دنیا را دین پوری کرنا صاحب دین برانامہ باین نامانما شکل میں دستگیری کرنا برے وقت میں آجے آنا  
 یہ سب السدی کی شان ہے اور کے سوانی ہو یا ولی میرے یا شہید مراد ہو یا مرید یہوت ہو یا پیر  
 کسی کی یہ شان نہیں ہے سب کو کوئی کسی کے لیے ایسا تصرف جہاں میں ثابت کرے اور کس  
 مرا دین ملنے اور مراد کی توقع پر نذر و نیا بجا لائے نہت مانے معصیت کے وقت اور کو بکار  
 بلا ملنے کے لیے کسی پر فقیر سے التجا کرے تو وہ شخص شرک ہو جاتا ہے اور اسکو اشراک  
 نے تصرف کہتے ہیں یعنی اللہ کا تصرف دوسرے کے لیے ثابت کرنا شرک محض ہے پھر جو  
 یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت اسکو خود بخود ہے یا اللہ نے یہ طاقت اسکو بخشی ہے ہر  
 طرح پر شرک ثابت ہو جاتا ہے اگر ایسی قدرت بخشنا اللہ کا مخلوق کو نہایت ہر تو گویا یہ بات  
 شیر علی کہ کچھ بند و بست بہان کا تو اللہ کے ہاتھ میں ہے اور کچھ اور کے وزیر ولی و نائبین  
 کے ہاتھ میں ہے نہایت یہ کہ اللہ کا حکم تصرف ہے اور وہ جو ملے حاکم و فرمانروا ہیں جیسے  
 کسی بادشاہ رئیس امیر کے امکا سلطنت و ارکان دولت ہوتے ہیں حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے  
 ید بولا مومن السماء الی الارض یعنی السدی آسمان کے اوپر سے زمین کا انتظام کرے گا ہے  
 لا الخلق والامداد اسی کا ملک ہے اسی کا حکم ہے اور کے سوا کوئی مالک آسمان و زمین و  
 مابینہما نہیں ہے اور نہ کوئی اور حاکم یہ کہنا عوام کا کہ ملک خدا کا حکم فلاں کا ہے شرک جلی خستہ منہ  
 ہے ان الحکمہ لا اللہ سوا اللہ کے کسی کا حکم ہی نہیں ہے نہ کسی کا ملک لمن الملک الیوم لا اللہ  
 الفقہاء ساری مخلوق میں کس کا مقدر ہے کہ یہ بات کہہ سکے کہ ہم مالک یا حاکم ہیں وہو الذی  
 فی السماء الہ و فی الارض الہ یعنی اہل ارض و سما کا معبود وہی ایک اللہ کیلئے الایکتابے شرک  
 و وزیر و طہر ہے اسی کا تصرف ہر جگہ ہے اسی کے نام کاؤنکا ہر جگہ جیتا ہے نہ کوئی اور معبود  
 نہ رب ہے نہ حاکم تصرف ہے **ف** تیسری بات یہ ہے کہ اللہ پاک نے بعضے کام جس  
 اپنی تعظیم کے لیے مقرر فرمائے ہیں اور کو عبادت کہتے ہیں جیسے ہی در کو سج کرنا یا ہتہ بانہ کہہ  
 کہہ کرے ہو یا اللہ کے نام پر مال خرچ کرنا اور کے نام کا روزہ رکھنا اور کے گھر کی طرف دور و دور

[illegible]

مسلمانوں کے لیے مشروع فرمائی ہیں بڑی ہون یا بچہ کی اعضا سے ہون یا اول سے ان میں سے  
 کسی عیادت کو بھی واسطے غیر اللہ کے کوئی ہو کہ میں ہو بجان لائے در نہ شرک ہو جائیگا تو قیود کا  
 کرنا کسی بزرگ زندہ مرد و کا اور بارت ہے وہ اگر ام یہ قول ہے کہ جو کچھ اول صالح میں اپنی اول سے  
 نیا وہ معلوم کرے اور سکے لیے دعائی منفرت کرتا رہے اس سے اپنے لیے دعا کرے اور اس سے  
 اللہ کے لیے محبت دلی رکھے اور کا دشمن نہ ہو اور سکھ چھ طرح یاد کرے ہر اگر زندہ ہے اور حیات  
 مال کا ہے تو اس کی خدمت مال سے اللہ کے لیے بجا لائے یہ کچھ شرک نہیں ہے بہت چوٹی  
 بات یہ ہے کہ اللہ سے سینہ بند زبان کو سکھایا ہے کہ اس سے دنیا کے کاموں میں اللہ کو یاد کرتے  
 ہیں اور اس کی تعظیم بھی لائیں تاکہ ان میں بھی درست رہے اور ان کا مواجہہ کر کے بھی پیدا  
 جیسا کہ اللہ میں اللہ کی نذر ماننا مشکل کے وقت اس کو پکارنا بہر کام اور بجا نام نہیں  
 شروع کرنا جب اولاد پیدا ہو تو اس کے شکر میں اللہ کے نام پر چاروں فرج کرنا اور لاوکا نام عبد اللہ  
 عبد الرحمن الکبیر اسم اللہ رکھنا اور کہتے ہیں میں ہوں اس کے نام پر ہے کہ نام پڑھنا اور یہ  
 میں سے کچھ اس کی نیاز رکھنا اور کہنے پڑھنے پڑھنے پڑھنے پڑھنے میں اس کے حکم پر چلنا اور جو  
 برائی بہائی بیخ خوشی دنیا میں پیش آتی ہے جسے خطا اور ارتدادی بیماری و محنت و فتنہ و کشتی و قتال  
 اور باغی شادی دوستی دشمنی اس سب کو اسی کے اختیار و ادارے میں سمجھنا اور یوں کہنا کہ اگر اللہ  
 چاہے گا تو ہم یوں کر نیکیا یوں ہوگا اور اس کے نام کو اسی تعظیم و ادب سے لینا جس سے اس کی  
 مالکیت اور اپنی بندگی نکلے جیسے یوں کہنا چار رب چار مالک چار خالق چار اللہ پاک بہر قسم  
 کہانے کی حاجت ہو تو اسی کے نام کی قسم کہنا بہر کام اپنا اویس پر چار کن بہر خیر و شر کو اویس کی قسم  
 سے سمجھنا اویس پر بہر کام میں اعتماد و بہر و سا کہنا سو اس قسم کی سب چیزیں اللہ نے اپنی تعظیم کے  
 لیے بتائی ہیں بہر جو کوئی یہ کام ساتھ کسی غیر اللہ کے کہے جیسے نبی ولی امام شہید بہوت پری  
 شیطان سا کہ وقت رئیس بادشاہ اور اس کا نام بڑی تعظیم سے لے جیسے غریب پرورد ولی امت  
 خدا و مذہبت شاہنشاہ مہاراجاں داتا گاہی مقرر کہائے تو ان سب باتوں سے شرک ثابت

ہو جاتا ہے اسکو شرک فی العبادت کہتے ہیں یعنی اپنی عبادت کے کانون میں جو عظیم کر اس کے  
 لیے چاہیے تھی وہی اسے تمیز کے کرے ان جباروں طرح کے شرک کا ذکر صراحۃ قرآن پاک میں  
 آیا ہے صاحب تقویۃ الایمان نے واسطے ہر قسم کے ایک فعل جملہ لکھی ہے آیات قرآنی کو  
 نقل کر کے ترجمہ و فائدہ سے برائی ہر چار قسم شرک کی کلام پاک الہی شے ثابت فرمائی ہے جزا  
 خیرات منہلہ شرک فی العلم کے ایک ثابت کرنا علم غیب کا ہے واسطے غیر اللہ کے پیغمبر ہوا یوں  
 یا جن یا مرشد پیر پیر یا شید یا امام یا ہوت بری ہو یا کوئی شیطان جب عقدا عام غیب کی امین سے  
 ساتھ کسی کے کیا گیا تو یہ شرک جلی ہوا اللہ نے فرمایا ہے وعدہ مفاتیح الغیب لا یعلمہا  
 الاہو اوی کے پاس میں کجیاں غیب کی نہیں جانتا اذ کو مگر وہی غیب و جو خبر ہے کہ حواس ظاہری  
 سے غائب ہوا اور اتنا ہوا کہ عقل و فکر میں نہ آسکے جیسا کہ حکام جو ہر روز دنیا میں جاری  
 ہوتے رہتے ہیں یا تحقیق دکنہ ذات و صفات خدا کی یا وقت قیامت کے آنے کا یا حوال  
 بشر پر مرض و الم و فقر و غنا و راحت و راحت کے گزرنے والے ہیں یہ آیت انص میں ہے یعنی  
 علم غیب میں غیر اللہ سے اور دلیل و وضع ہے لخصا ص غیب پر ساتھ اللہ کے لفظ مفاتیح الغیب  
 نے جہاں ان غیب کو گہر لیا ہے دیکھو منافقون نے حضرت عائشہ پر ہمت لگائی تھی رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہار خراج لکل جل حال معلوم نہوا چہ حب اللہ نے چاہا تو بتا دیا کہ حضرت  
 غیب ان ہوتے تو تانا بیچ کا ہیکو کرتے پہلے ہی سے اونکی پاکدامنی جان لیتے سو جو کوئی یہ  
 دعوے کرے کہ میں جب چاہتا ہوں غیب کی بات معلوم کر لیتا ہوں اور اسے دے باتوں کو جان لینا  
 میرے قابو میں ہے تو وہ جی بڑا جھوٹا ہے خدا کی کا دعویٰ رکھتا ہے ایسے اعتقاد رکھنے سے  
 حق میں کسی نبی و ولی جن فرشتے بہرہ کی شئی ہوت بری امام یہ شید نجومی رمال جبار فال دیکھنے  
 والے کے شرک ثابت ہو جاتا ہے ہی حال سخا و تبلیغ و کشف و الہام و قرآن شریف کی فال کا  
 ہے فقہاء نے قرآن پاک کی فال کو مکروہ لکھا ہے کیونکہ قرآن مجمل کرنے کے لیے آیا ہے نہ فال  
 لینے کو اور نہ اس لیے کہ اسکو جو میں چاہیں خواب و اطلس کا خلاصہ پہنکا کر مطلقا مذہب کر کے

طاق یا الماری میں رکھ چور میں اس آیت سے زیادہ عجیب تر و دوسری آیت ہے قل لا یعلم  
 من فی السموات والارض الغیب الا اللہ وما یشعرون ایان یشعرون یعنی نہیں جانتے جتنے  
 لوگ ہیں آسمانوں اور زمین میں غیب کو مگر اللہ اور نہیں خبر رکھتے کہ کب اور کہاں سے جاوینگے  
 اس آیت میں نفی ہے علم غیب کی ساری مخلوقات و کائنات سے معلوم ہوا کہ عالم علوی و سفلی  
 و دونوں علم غیب سے بے بہرہ محض ہیں سو جبکہ اللہ پاک نے یہ رحمت فرمادی تو اب وہ کون ہے  
 جو یہ کہ سکے کہ مجھے غیب کی بات معلوم ہو جاتی ہے صانع ہو یا مخلوق رسول ہو یا فرشتہ یا اور کوئی  
 تمام جہان میں معلوم ہوا کہ حال فتح و شکست و بیاری و تندرستی و قحط و باران و غنا و فقر و غیو  
 امور کا کسی کو معلوم نہیں ہے یہ رب لوگ غیب والی کا دعویٰ کرتے ہیں جیسے اہل کشف و تنہا  
 و تقدیم و رمل و جعفر و فال وغیرہ یہ سب جو کئے و غائبانہ کار ہیں یہ بات اور ہے کہ اللہ کی طرف سے  
 کبھی کسی کو کوئی بات معلوم ہو جائے اور وہ بات اسکے اختیار میں نہیں ہے تو شاید وہ چاہو  
 یا جو یا قرآن پاک میں بالخصوص پانچ باتوں کی بابت تو صاف انکار غیب والی کا فرمایا ہے ایک  
 عالم قیامت دوسرے وقت انباران تیسرے جو مان کے پیٹ میں ہے چوتھی حال فردا یا پنجین  
 جانے موت و مکیسب انبیا و اولیا کے سوا ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جب  
 خاص اونسیہ بات کہلا دی کہ میں نبی جان کے نفع و نقصان کا مالک نہیں ہوں اگر غیب علی متناہی  
 تو انبیا ہی بہلا بہت سا کر لیتا مجھ کو کوئی بائی نہ چوتی تو بہرہ دوسرے کون ہے جو غیب دان ہو مان  
 جو اللہ کی طرف سے وحی یا الہام ہے سوا کسی بات فرامی ہے کہ وہ ان کے اختیار میں نہیں ہے جیسے  
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہت احوال کی خبر دی ہے کسی کو ہشتی کسی کو درختی تباہیات  
 کے پتے دینے فقہانے اسل فقہانے بابت تصریح کی ہے کفر کی سو جو کوئی یہ کہے کہ ارواح مشائخ  
 کے حاضر ہیں جانتے ہیں وہ کافر ہو جاتا ہے حدیث برج نہایت عزیزین بقصد ہجریات ایسا ہے کہ  
 ایک چور کری نے انہیں سے کہا تھا دینا نبی یعلی وافی غد ہم میں ایسا نبی ہے جو کل کی بات  
 جانتا ہے اور کہو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کہ دیا اور اس کہنے سے منع کیا معلوم ہوا کہ

نبی زلی امام شہید پیرا اور مال جفا رنج بھی کا ہمیں وغیرہ ہم سے ہرگز عقیقہ نہ نہ کر کے کہ وہ غیبی کی بات مانتا ہے بلکہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جناب میں بھی یا عتقاد کرنا نچا ہے اور نہ اول کی تعریف میں ایسی بات کہ شاعر کا یہ کہنا کہ شرمین مبالغہ تھا ہے خطا بات ہے اس لیے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شرم نہ کر ہی پرست فرمایا تھا سب جگہ ایک جگہ کی کو ایسے بات کہنے مذی تو موعاقل کو گپ پہنچتا ہے کہ وہ ایسا شاعر کی یا کوئی اوکو سنکر پسند کرے

سید طبع و تفسیر

بقلم گزیدہ نگار  
بدو لوح و قلم اندر شش

اس مضمون کو صاحب مقیدہ بروہ میر آزاد گلزاری نے ہی زبان عربی میں بانڈا ہے یہ کمال  
نے ادبی ہے حق میں اللہ و رسول و دنوں کے تجاری میں حالت سے آیا ہے کہ جو کوئی تجھے  
یہ کہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اور پانچ باتوں کو جانتے تھے جو اللہ نے فرمائی ہیں تو  
بے شک اور نے بڑا خوفان بانڈا ہوا اسیت سورہ لقمان ہے ان الله عند علم الساعة لا  
سوتنبی باتین غیب کی ہیں وہ انہیں پانچ باتوں میں داخل ہیں اسی لیے جو کوئی یہ بات کہے کہ  
پیغمبر یا کوئی امام غیب کی بات جانتے تھے مگر ادب شریعت کی وجہ سے منہ سے نہیں نکالتے تھے  
وہ بڑا ہونڈا ہے کیونکہ غیب کی بات کو اللہ کے کوئی نہیں جانتا ہے ہم اسکو چاکرین یا رسول خدا  
کو سچا محمدین نہیں نے یہ فرمایا ہے واللہ لا ادری وانا رسول اللہ ما یفعل بی ولا یکمل لخرج الخباہی  
یعنی قسم ہے اللہ کی کہ نہیں جانتا میں حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ کیا معاملہ ہوگا مجھے اور کیا  
تم سے اس بات کو اللہ کی قسم کہ اگر اور اپنی ذات کو رسول نہیں اگر فرمایا ہے یہ حدیث صحیحہ پر دلیل  
ہے اس پر کہ اللہ پاک جو کچھ معلوم اپنے بندوں سے کر لیا خواہ دنیا میں یا قبر میں یا آخرت میں اور کسی  
حقیقت کے کیو معلوم نہیں ہے نہ نبی کو نہ ولی کو نہ اپنا حال نہ دوسرے کا حال وہی یا امام سے کسی  
امر کا انجام معلوم ہوگا نا کہ اچھا ہے یا برا ہے اور بات ہوتی ہے اور محل کی تفصیل دریافت ہونا  
انکے اختیار سے باہر ہے **ف** منہلا شرا کہ نے التقرن کے ایک یہ ہے کہ کسی کو ساری



ہندائی میں کچھ اختیار کسی کے نفع و ضرر پہنچانے کا نہیں ہے سب کو جانے دوسب سے بہتر  
 واکل ہمارے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں خود اللہ کو نوحکم و یا کہ تم کو کون سے یہ بات اللہ  
 کہ میں مالک تمہارے ضرر و مشرک کا نہیں ہوں تم کو اللہ سے کوئی بہر گزیا نہیں سکتا ہے اور  
 یہ میں اللہ کے سوا کوئی بجاؤ یا تاہوں یہ آیت سورہ جن میں آئی ہے سو جبکہ حضرت صلے اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم کسی شخص کے نفع و نقصان کے مالک نہیں ہیں بلکہ خود اپنی جان کے تو پیر وہ دوسرا  
 کون دلی امام شیعہ میر میر جن بہت پر سی ایسا ہے جو کسی کا کچھ ہٹا کر کسی کو یا یہ بابت قیادی  
 کہ کہیں تم اس دھوکے میں نہ پڑنا کہ ہمارا پایہ بڑا مضبوط ہے ہمارا وکیل برازبر دست ہے ہمارا  
 شیعہ بڑا محبوب ہے ہم چاہیں سو کرین وہ ہمارے اللہ کے عتاب و خطاب سے بچا لگا کیونکہ یہ  
 بات محض غلط ہے میں آپ ہی کو ڈرتا ہوں اور اللہ کے سوا کہیں اپنا بچاؤ نہیں پاتا دوسرے  
 کو کیا خلافت مرضی اور کے بچاؤ کو لگا تو سورہ یونس میں یون فرمایا ہے تو مت پکارا اللہ کے  
 سوا ایوں کو جو کچھ فائدہ دین تم کو نہ نقصان سوا اگر کیا تو نے ایسا تو بیشک تو بے انصاف  
 ہے یعنی اللہ سے زبردست کے ہوتے کسی عاجز کا لپکا زنا کچھ نافع و مضار نہیں ہے محض  
 ظلم و بے انصافی ہے کہ ایسے بڑے شخص کا مرتبہ ایسے عاجز کے لیے ثابت کیا حدیث  
 ابن عباس میں نزدیک ترندی کے آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونے  
 فرمایا اے ار کے یاد رکھ اللہ کو کہ وہ یاد رکھ گا تم کو لگا کہ اللہ کو پایہ کا تار کو ماننے اپنے  
 اور جب مانگے تو کچھ تو مانگ اللہ سے اور جب مدد چاہے تو تو مدد چاہ اللہ سے اور ضرر طبع  
 جان لے کہ اگر سارے لوگ اکٹھے ہو جائیں سپر کہ کچھ فائدہ دین تم کو کچھ فائدہ نہ ہو کہ نہیں  
 پہنچا سکتے ہیں مگر جتنا کہ اللہ نے تیرے لیے لکھ دیا ہے اور اگر اکٹھے ہوں اسپر کہ کچھ نقصان  
 دین تم کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے ہیں مگر اتنا ہی جو کہ اللہ نے تجھ پر لکھ دیا ہے اور مانگے  
 اعلان سو کہ گئے کا فائدہ معلوم ہوا کہ سوا اللہ پاک کے کسی کو نافع و مضار و معارف نہ سمجھے کہ  
 رد و روا کے عاجز و بیکار جانے جو کہ مراد و حاجت دلی یا ظاہری ہو وہ سب اللہ ہی

مانگے نہ کسی اور مخلوق سے بڑا ہو یا چھوٹا یہ نہ سمجھے کہ اللہ جسب باو شاہوں سے بڑا باو شاہ  
 ہے تو اور بڑا شاہوں کی طرح مغرور ہے کہ کوئی رعیتی کتنی ہی التجا کرے وہ اس کی طرف نہ  
 غور کے خیال نہیں کرتا ہے اس لیے وہ وزیر اور امرا کا محتاج بنکر اونکا وسیلہ و واسطہ  
 و ہونڈ بٹا بہر تاسے کہ انہیں کی خاطر سے التجا قبول ہو جاوے بلکہ اللہ تو اکرم الامارین جم الامین  
 سے وہاں حاجت کسی کی وکالت و سفارت کی نہیں ہے جو اوکے یاد و الیک وہ آپ ہی تو  
 سب کی التجا جانتا یا اور کہتا ہے کوئی سفارش کرے یا کرے اوکے اور بارگاہ پیراں و دنیا کا ساوہ  
 نہیں ہے کہ عزیت کی رسائی نہواسے وزیر حکم جلا دین عزیت کو انہیں کا و بارگاہ پیراں سے بلکہ وہ  
 اپنے بندوں سے بہت نزدیک ہے اونی بند چاہے بل سے اوکی کی طرف توجہ کرتا ہے تو  
 وہ بہن اوکے اپنے سامنے پاتا ہے سوا اپنی غفلت کے وہاں اور کہ پیراں وہ نہیں ہے ہم تنہی  
 اپنی دوری سمجھتے ہیں وہ سب ہمارے تغافل کا سبب ہے والا اللہ ہم سے بہت زیادہ  
 قریب ہے ہر دم ہمارے ساتھ معذرا بخش کسی پیر پیغمبر ولی شہید امام بن پیری کو بیکار نہایت  
 کہ وہ اوکے واسطے نزدیک کروین سو وہ بڑا احسن ہے نہیں سمجھتا کہ وہ پیر پیغمبر و غیرہ تو اس  
 پکارنے والے سے بہت دور ہیں اور اللہ اس سے بہت نزدیک ہے یہ پاس کو چہ بزرگ  
 ہوتی دور جاتا ہے ایک رعیتی آدمی یا اس بادشاہ کے اکیلا بیٹا ہو اور وہ بادشاہ اوکی عرض  
 سننے کو متوجہ ہو بہر وہ رعیتی کسی امیر وزیر کو کہیں دور سے پکارے کہ تو میری طرف سے فلان بات  
 بادشاہ کے حضور میں عرض کر دے تو وہ انداز ہے یا دیوانہ غرض کہ حدیث باب دلیل ہے اس  
 بات پر کہ ہر مرد اللہ ہی سے بلا واسطہ مانگے اور ہر شکل میں بلا واسطہ اسی کی مدد چاہے اور  
 یقین سمجھے کہ قلم تقدیر ہرگز نہیں بہر تاست کا لکھا ہرگز نہیں ملتا کیکن عوام کا کہ اللہ نے  
 اولیاء کو بی طاقت بخشی ہے کہ تقدیر کو بدل دہیں جسکی تقدیر میں اولاد نہیں لکھی ہے اوکے اولاد  
 دین جسکی عمر تمام ہو چکی ہے اوکی عمر بڑا دین سو یہ بات بالکل شرک ہے اللہ کے تصرف کو  
 دوسرے کے لیے ثابت کرنا ہے یہ بات اوہ ہے کہ کہی اللہ کسی بندے کی دعا قبول کر لیتا ہے

مگر اوس دعا کا قبول کرنا بندہ سے کہ اختیار میں نہیں ہوتا یہ دونوں باتیں کہ توفیق دعا ہو یہ وہ  
دعا قبول ہو کہ مراد سے تقدیر میں لکھی ہوئی تقدیر سے باہر کوئی کام دنیا میں نہیں ہو سکتا ہے  
اللہ پاک مختار ہے چاہے مہربانی کی راہ سے وہ دعا قبول کرے چاہے حکمت کی راہ سے  
قبول نہ کرے افس کا لفظ مروج یہ ہے کہ ہر کسی کو چاہیے کہ اپنی حاجت کی چیز میں اپنے رب سے  
مانگے بیان تک کہ لون ہی اسی سے مانگے اور جتنی کا تسمیہ جب ٹوٹ جائے تو وہ بھی اوس  
سے مانگے دعا اللہ تعالیٰ یعنی اللہ کو دنیا کے بادشاہوں کی طرح نہ سمجھ کر بڑے بڑے کام تو  
آپ کرتے ہیں اور چوٹے چوٹے کام اور نوکر چاکر و کچوالہ کرتے ہیں اس لیے رعایا کو ان کا نہیں  
اون ملازموں کی التجا کرنی پڑتی ہے سو اللہ پاک کے بیان کا کارخانہ یوں نہیں ہے بلکہ وہ  
ایسا قاطع و مطلق ہے کہ ایک آن میں کڑوڑوں کا کام بڑے چوٹے درست کر سکتا ہے اور اوسکی  
سلطنت میں کسی کی قدرت نہیں ہے نہ کسی کا تصرف ہے نہ کسی کا دخل سو ہر چوٹی بڑی چیز  
اوس سے مانگنا چاہیے کیونکہ اوس کے سوا نہ کوئی چوٹی چیز دے سکتا ہے نہ بڑی نہ  
منجملہ اشراک نے اہل اوثاق کے ایک ایم ہے کہ حضرت جلیلہ علیہ السلام نے فرمایا ہے جس کو  
یہ بات خوش آوے کہ اوس کے لیے لوگ مثل قصیر کے کڑے رہیں تو شیر لے وہ اپنا ٹھکانا  
عین اسکو ترمذی نے معاویہ سے روایت کیا ہے یعنی جو شخص یہ چاہے کہ اوس کے روبرو لوگ  
ہاتھ باندھ کر ادب سے کڑے رہیں نہ یلین نہ جلیین نہ اوہر اوہر و کہین بلکہ تصویر بے روح کی طرح  
بنجاوین تو ایسا آدمی و ذرخ ہو تا ہے کیونکہ اوسکو خدا کی کا دعویٰ ہے جو تعظیم اللہ پاک کی خواہش  
تھی کہ اوس کے بندے اسنے اوسکی نماز میں ہاتھ باندھ کر نہایت ادب سے کڑے ہوتے ہیں  
سو وہی بات اس شخص نے اپنے لیے چاہی معلوم ہوا کہ محض کسی کی تعظیم کے لیے اوس کے  
روبرو کڑے رہنا اوس میں کاموں میں سے ہے جو اللہ پاک نے اپنی تعظیم کے لیے تیار کئے ہیں  
سو یہ کام کسی اور کے لیے نہ کرنا چاہیے کرنے والا بن کر عابد کے وہ عظیم جائے معبود کے سمجھا  
جاتا ہے جو جبکہ قیام تعظیم کی حکم ہے تو رکوع و سجود کرنا اسنے کسی مخلوق کے اور بھی بدتر ہوا

کرنے والا مشرک ہیہ احادیث ثویان میں مرفوعاً آیا ہے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 نے فرمایا قیامت نہیں آنے کی یہاں تک کہ ملجاوین کتنی قومیں میری امت میں سے نہ گھس  
 میں اور یہاں تک کہ یوحنا گلیں کئی قومیں میری امت میں سے نہ گھس تو ان کو حاصل یہ ہوا کہ مشرک  
 دو طرح پر ہوتا ہے ایک یہ کہ کسی کے نام کی صورت بنا کر پوجے اسکو عربی میں منم کہتے ہیں دوسرے  
 یہ کہ کسی کے تھان کو مانے یعنی کسی کے مکان یا نشان یا درخت یا چتر یا لکڑی یا کانڈ کو پوجے  
 اسکو عربی میں وثن کہتے ہیں اس میں قبر و چلہ اور لحد اور تعزیہ اور کسی کے نام کی چٹری جیٹھ  
 اور مری امام قاسم دیر دستگیر کی اوچو ترہ اور امام باڑہ بنی خانہ اور جگہ نشت اشادہ  
 پیر وغیرہ کے داخل ہے جسکی لوگ تعظیم کریں یا دہان جا کر نذر چڑھائیں منت مانیں شید کے نام  
 کا طاق یا نشان اور توپ جبکہ بڑا پڑھاتے ہیں اور اسکی قسم کاتے ہیں یا جیسے سیلا کا  
 تھان یا سوانی کا مکان یا اوکھچہ کہ یہ سب اوثان ہیں جبکہ نظم قرآن و بیان حدیث شامل  
 و عام ہے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حدیث میں خبر دی ہے کہ جو مسلمان نہویک  
 قیامت کے مشرک ہو جائیں گے او لکا شرک سی تم کا ہو گا کہ وہ ایسی چیزوں کو مانیں گے  
 یہ حدیث گویا مجھ سے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ جیسا فرمایا تھا وہی اس آجرات  
 میں ہوا اور یہ ہونا دلیل ہے غایت قرب قیامت پر **ف** حدیث طویل عاتق میں مرفوعاً  
 آیا ہے کہ نہیں تمام ہو گیا کرات اور دن یعنی قیامت نہ آو گی یہاں تک کہ یوحنا لات و  
 عزی کو الی قولہ ہر ایک اچھی ہو ا بھیجا کہ جو کہ جان نکال لیگی ہر اس شخص کی جسکے دل میں  
 برابر دانہ رانی کے انیان ہو گا اور سجاوین گے وہی لوگ کہ جن میں کچھ بہلائی  
 نہیں ہے سو بہر جاوین گے وہ اپنے باپ دادوں کے دین پر اسکو مسلم نہ دیت  
 کیسا ہے یعنی ایسے لوگ رہ جاوین گے کہ جنہیں نہ اللہ کی تعظیم ہو گی نہ رسول صلے اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم کی راہ پر چلنے کا شوق بلکہ باپ دادوں کی رسوں کی سنہ پکڑنے لگیں گے  
 سو اسی طعن مشرک میں پڑ جائیں گے کہ نہ لکا اکثر اپنے باپ دادوں سے جاہل مشرک

گزرے ہیں جو کوئی اونکی راہ کی سدا پڑے آپ بھی مشرک ہو جائے اس حدیث سے معلوم  
 ہوا کہ آخر زمانے میں قدیم شرک رائج ہو جاوے گا سو حضرت علی علیہ السلام کے فرمانے کے  
 موافق ہوا یعنی جیسا مسلمان لوگ اپنے اپنے نبی و ولی و امام و شہیدوں کے ساتھ معاشرہ  
 کا کرتے ہیں اسی طرح قدیم شرک بھی پھیل رہا ہے اور کافروں کے بتوں کو بھی ملتے ہیں اور اونکی  
 رسول پر چلتے ہیں جیسے ہمیں سے پوجنا شگون لینا ساعت ماننا سیٹھا سانی پوجنا ہومان ہونا  
 چارسی کلوا بیہ کی جڑائی دینا ہولی دوالی کا تھار کرنا نور و نہرجان کی خوشی کرنا قمر در عقرب تحت اشعل  
 کا اعتبار کرنا کہ یہ زمین ہندو و مجوس کی زمین کہ مسلمانوں میں رواج پاگئی ہیں اس سے معلوم ہوا  
 کہ مسلمانوں میں شرک کی راہ اسی طرح کیلکی کرتا کہ حدیث چہرہ زکریا وادوں کی رسول کے  
 پیچھے پڑیں گے دوسری حدیث طویل ابن عمر بن نزویک مسلم کے مذکور زوج وصال کا آیا ہے  
 اور میں ایک بات یہ بھی فرمائی ہے کہ شیطان اونکے پاس اگر حکم عبادت اوتان کا دے گا دیکھا معذا  
 از کو رزق ملیگا اور اسی گزران ہوگی حدیث مذکور سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آخر زمانے  
 میں ایماندار لوگ مجاہدین گے اور محض سیرتوں لوگ رہ جاوے گئے کہ رات دن پائے مال  
 کمانے کی فکر میں ہوں گے نہ سہلا بھین نہ بڑا پڑاؤ نہ شیطان بتا دے گا کہ محض بے دین ہو جانا بڑی  
 شرم کی بات ہے سو دین کا شوق ہو گا اگر اللہ و رسول کے کلام پر عملیں گے بلکہ اپنی عقل سے  
 دین کی راہیں نکالیں گے سو شرک میں پڑ جاوے گے اور اس حالت میں ہی اوکو روزی  
 کی کٹائیش اور زندگی کا آرام ملیگا وہ اس سبب سے اور زیادہ شرک میں پڑینگے کہ جو ان جون ہم  
 اوکو ملتے ہیں دون و دان ہکو ہماری مرادیں ملتی ہیں سوائے کہ کس سے ڈرنا چاہیے کہ بعض  
 وقت بندہ شرک میں پڑا ہوتا ہے اور اس کے غیر سے مرادیں مانگتا ہے اور اللہ اس کے بدلے  
 اسکی مرادیں پوری کرتا ہے اور وہ یوں جھٹکتا ہے کہ میں سچی راہ پر ہوں سو مراد ملنے نہ ملنے کا  
 کچھ اعتبار کرنا چاہیے اور سچا دین توحید کا نہ جو میلیاس سے معلوم ہوا کہ آدمی کتنا ہی گناہیں  
 ڈوب جاوے اور محض بھیجا ہی بن جاوے اور پرایا مال کہا جائے میں کچھ قصہ نہ کہے اور کچھ بہائی

برائی کا امتیاز نہ کرے مگر تو بھی شرک کرے سے اور اللہ کے سوا اور کسی کو ماننے سے بہتر ہے  
 کیونکہ شیطان و دو باتیں چوڑا کر یہ بات سکھاتا ہے حدیث ابو ہریرہ میں مروی ہے اے نبی  
 اسے کی قیامت بیان تاکہ لوگوں میں سرن و وس کی غورتوں کے گرد و خیال سے نبی و ان  
 نام ہے عرب کی ایک قوم کا زمین ایک بت تھا اور مکا نام ذی خلدہ تھا وہ پیغمبر خدا کے  
 وقت میں برابر ہو گیا تھا مگر فرمایا کہ قیامت کے نزدیک اسکو بہرہ لوگ ماننے لگیں گے اور بتوں  
 اس کے گرد عواف کر نیکیے سوا و نک سرن پہلے ہوئے آپ کو نظر آئے اس حدیث سے  
 معلوم ہوا کہ اللہ کے نام کے سوا اور کسی کا طواف کرنا شرک کی بات ہے اور کافروں کی رسم ہے  
 یہ بڑا نکلیا چلتے ہیں خواہ کوئی بت ہو یا کوئی مشد یا کوئی قبر کسی نبی ولی امام شہید کی یا اور کوئی  
 بتان یا مکان یا نشان کسی مخلوق کا

## باب چہارم بیان میں بعض افعال و احوال شرک و انواع عبادت و احباب عبادت کے

افعال میں شرک یوں ہوتا ہے کہ غیر اللہ کو سجدہ کرے سوائے کعبے کے کسی اور مکان کا طواف  
 کرے کسی کے لیے سرن نہ اے کسی تیر کا سوائے جبرائیل کے بوسہ لے یا کسی قبر کو چومے  
 یا سجدہ کرے یا کعبہ یا بیت المقدس حضرت علی علیہ السلام نے لعنت فرمائی ہے اور ان کو کونہ  
 جو قبر انبیاء کو مساجد میں اگر وہاں نماز پڑھتے ہیں پھر جو کوئی گور پر سجدہ کرے اسکا کیا ذکر ہے  
 اسکو تو مصلیٰ اللہ تعالیٰ لعنت ہے معلوم ہے انہیں کہ کیا ہیں دوسری حدیث میں آیا ہے کہ بدترین  
 مردم وہ ہیں جو قبروں کو مساجد میں لے آتے ہیں انکو لعنت ہے یہاں کیا بتا میں تمکو ان کاموں سے  
 منع کرتا ہوں مسند احمد میں اور جو قبروں پر جو قبروں کی زیارت کرتی پھر نبی میں اور جو لوگ  
 قبروں پر چراغ جلاتے ہیں لعنت الہی ہے **ف** زیارت کرنے والے قبروں کے میں طہیر  
 میں ایک وہ لوگ ہیں جو قبر پر جا کر مردوں کے لیے دعا کرتے ہیں انکے حال و حال سے  
 عبرت پکڑتے ہیں دنیا میں بے رغبت ہوتے ہیں موت کو یاد کرتے ہیں یہ زیارت صورت شرعی ہے

دوسرے وہ لوگ ہیں جو مردوں کا نام لیکر دعا مانگتے ہیں یہ مشرک ہیں الوہیت مجتہدین  
تیسرے وہ لوگ ہیں جو خود ان مردوں سے دعا کرتے ہیں یہ مشرک ہیں ربوبیت میں سو  
غیر اس کو سجدہ کرنا یا اس کی قسم کھانا یا کسی کام کو اس کی مشیت پر کرنا یا اس کا کچھ کرنا یا اس کا نام لیکر  
دعا کرنا شرک ہے مرد عبادت سے ایسا بالکعبہ میں یہ ہے کہ تجاہد کوئی اتناست تقوی  
خوف خشیت رجا رضا توبہ نذر تبتلیج تکبیر تہلیل تحمید تمجید استغفار حلق اس دعا خضوع  
خشوع سب اللہ وحدہ کے لیے ہونے کسی اور کے واسطے **ف** جو شرک ارادت و نیات  
میں ہوتا ہے وہ ایک بحرِ بحرِ کران ہے اس سے نجات پانا نہایت دشوار ہے مگر حکم اللہ  
بچائے جسے اپنے عمل سے ارادہ غیر اللہ کیا اور نہ کچھ خاک منے ایسا کعبہ کے نہجھے  
کیونکہ شرک دو طرح کا ہوتا ہے ایک وہ جس کا تعلق ذات و اسما و صفات و افعال معبود سے  
ہوتا ہے دوسرا وہ جو عبادت و معاملے میں ہے گویا شرک یہ اعتقاد رکھنا کہ ذات و صفات  
الہی میں کوئی شرک نہیں ہے پہلی قسم شرک کی ایک شرک تعطیل ہے یہ سب انواع شرک میں بدترین  
نوعون کا شرک ہی تھا کہ وہ منکر صفات الہی کا تھا شرک تعطیل میں ملازمت ہے ہر شرک معطل  
اور ہر معطل شرک ہوتا ہے اگرچہ شرک سلام اہل تعطیل کو نہیں ہے کیونکہ بعض مشرکین متفان  
و صفات خالق ہی ہوتے ہیں مگر اصل شرک ہی تعطیل ہے تو تعطیل تین طرح پر ہوتی ہے ایک تعطیل  
مصنوع کی صانع سے دوسری تعطیل صانع کی اس کمال سے جو اس کے لیے ثابت ہے تیسری  
تعطیل معاملے کی کہ جو توحید اللہ کی بندے پر واجب ہے اس کی حقیقت کو بکار تیسرا وہ نہیں  
مشرکین میں ایک اہل وحدت جو دہین انہیں کی ایک قسم وہ ملاحظہ ہیں جو قوم وادبیت عالم  
خائل ہیں اس سے حوادث کو طرف عقول و نفوس کے نسبت کرتے ہیں انہیں میں سے وہ ہیں  
جو اسما و صفات کو معطل نہیں کرتے ہیں جیسے جمیع قرامطہ غلام معتزلہ دوسرا شرک تمثیل ہے یعنی  
اللہ کے مثل دوسرے کو سمجھنا جیسے اعتقاد ضاری کا حق میں عیسیٰ علیہ السلام کے یا اعتقاد  
مہود کا حق میں عوبد کے یا جوحس کا اسناد حوادث میں طرف نور و ظلمت کے قدر یہ کا شرک اسی

شرک سے مختص کیا گیا ہے بڑے شرکین عالم کے بھی گروہ ہیں پیرائین کوئی عابد یا خواہ سادہ  
 کا ہے اور کوئی عابد یا جزای ارضیہ کا کسی کو یہ زعم ہے کہ اس کا معبود سب خداؤں سے بڑا خدا  
 ہے اور کوئی یہ کہتا ہے کہ ہمارا معبود ایک خدا ہے بخلاف دیگر خداؤں کے جب ہم اوپر تکبر کر سکتے ہیں  
 تو وہ ہماری طرف متوجہ ہو جاتا ہے کسی کا یہ اعتقاد ہے کہ معبود اونی معبود اعلیٰ تک پہنچا دیتا ہے  
 اور وہ اس سے بھی اعلیٰ معبود تک بیان آتا کہ خدا تک رسائی ہو جاتی ہے اس لیے کہی زیادہ  
 اور کہی کم وسائل ہوتے ہیں حالانکہ حضرت علیہ السلام نے ان سب انواع شرک افعال  
 واقوال و ارادات پر نہایت وسیع کا انکار کیا ہے جسے غیر اللہ پر قول کیا وہ مشرک ہو جانے کسی  
 غیر کے سامنے تو بی کی اور نہ اس غیر کو مشابہ خدا کے بشیر یا جانے کسی طرح کا تمیز وغیرہ کیا اور نہ  
 گویا دعویٰ خدائی کا کیا غرض کہ تشبہ و تشبیہ دونوں شرک ہوتے ہیں کسی کا اس لیے پہنچا کہ وہ ہر  
 رسائی اللہ تک راہ دیکھا سو وطن ہے ساتھ اللہ کے اس بگمانی پر قرآن پاک میں اللہ کا غضب  
 و لعن آیا ہے اصل ضلالت بطلان افعال و برع کی ہی وجہ ہیں ہیں ایک بگمانی ساتھ لکھ  
 دوسرے ناقدری اللہ کی جسے یہ گمان کیا کہ اللہ نے کوئی رسول بھیجا ہے نہ کوئی تابع یا  
 ہے بلکہ عبث خلق کو پیدا کر کے آزادانہ چھوڑ کر ہے وہ ناقدران الہی ہے اسی طرح جو کوئی  
 جس امر نہایت کا شریعت حق میں منکر یا شاک یا متروک یا تحیر ہے اور نہ کہ یہ قدر اللہ پاک کی  
 سنجائی جیسے انکار عموم قدرت و نفی امت و محبت و رضا و غضب و عطا کا یا انکار نبوت و شرف و غیرہ  
**کاف** عبادت خدا و استعانت باللہ جا طرح پر ہے اجل و فضل اقسام وہ لوگ ہیں جو بڑے  
 اللہ کو پوجتے ہیں اور اسی سے مدد جاتے ہیں فرما دیتے ہیں بڑی مراد ان کی ہی اکیلے اللہ  
 کی عبادت کرنا اور اس کی احاطہ چاہنا ہے حضرت علیہ السلام نے معاویہ بن جہل کو کہتا  
 کہ تو بعد ہر نماز کے یہ دعا کیا کہ اللہم اعفی علی ذکر لہو شکرت و حسن عبادتک دوسری قسم  
 وہ لوگ ہیں جو عبادت کر رہے ہیں اللہ سے استعانت چاہ رہے ہیں اور اگر اتفاقاً کوئی ان میں سے اللہ سے  
 کہیہ سوال کرتا ہے تو وہ اپنا ہی مطلب اپنا ہی خطا ہی ہی شہوت مانگتا ہے حالانکہ سارے

تیمم کی بات



آسمان و زمین والے اور سارے اولیا اعدا و العدا ہی کے در کے گدا بین وہی سب کی مدد کرتا ہے سب سے زیادہ دشمن خدا اے میں ہے مگر اوسکی دعا بھی قبول کی اور عیلت وہی تھی مگر جبکہ درود و اختلاف مرضی الہی کے تھی اس لیے اوس کے قبول سے اور بھی زیادہ اوسکی شقاوت و بعد و طرد و لعن کو ترقی ہوئی اسی طرح جو کوئی غیر مرضی و طاعت پر طالب ہوں ہوتا ہے تو وہ سوال اوسکے لیے و بال ہو جاتا ہے آدمی قبول سوال پر یہ گنہگار کے کماؤ کی بزرگی کی وجہ سے وہ سوال پڑا ہوا ہے بلکہ بعض سوال کے قبول ہونے میں اوسکا ملاک ہوتا ہے تیسری قسم وہ ہے کہ ایک طرح کی عبادت ہو مگر بلا استغانت اس کے دو صورتیں ہیں ایک اہل قدر ہیں کہ تینین اللہ کو کچھ بندے کے ساتھ کرنا تھا وہ کہ چکا اب اوسکو کسی طرح کی اعانت کرنا و اسلئے بندے کے باقی نہیں رہا ہے یہ مخدول اپنے نفس پر اعتماد کر بیٹھے ہیں اور پیر و مازہ استغانت و توحید کا بالکل بند ہو گیا ہے آجین عباس نے کہا ایمان قدر پر لانا نظام ہے توحید کا جو اللہ پر ایمان لایا اور قدر پر نہ لایا وہ مکذب توحید ہے دوسرے وہ لوگ ہیں جو بڑے عابد و طائفی ہیں لیکن توکل و استغانت میں ناقص ہیں اور انکی نظر سبب سے طرف سبب کے تباد و نہین کرتی ہے اگر وہ پورا بہرہ والا اللہ پر کرتے تو پورا وہی اپنی جگہ سے سرک جانا کوئی یہ کہے کہ تو بہر حقیقت استغانت کی عملا کیا ہے تو اوسکا جواب یہ ہے کہ وہ حقیقت یہی ہے جسکو توکل کہتے ہیں یہ ایک حالت ہے جو دل میں اسکی معرفت اور اوسکے منفرد ہونے سے ساتھ خلق و امر و تدبیر و نفع و ضرر کے پیدا ہوتی ہے اور جسے جو جابا سو ہوا چکا بارہ نہوا یہ حالت اللہ پر اعتماد کویتی ہے اوسی کے اعتماد پر سب کام حاکم کر دیتی ہے

کار ساز با فکرا کارما

فسر کار ساز آزار ما

اوس وقت بندہ سامنے اپنے معبود و رب حق کے مثل ایک بچے کے سامنے مان باپ کے رغبت و مہربان ہوجاتا ہے کوئی آفت بھی آئے بچہ مان باپ ہی کی طرف جکتا ہے اور کہو چکر کسی اور کے سامنے اتنا نہیں کرتا ہے پھر اگر بندے کو ہر اداس اعتماد کے تقویٰ ہی نصیب ہو گیا

تو ہر عاقبت محمدیہ کا کیا پوچھا ومن یتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب  
 ومن یتق الله نفع حبیب وعلی الله فلیتق کل المؤمنین چوتھی قسم وہ ہے کہ استعانت  
 بلا عبادت ہو یہ حالت اور شہادت کی ہوتی ہے جبکہ توفیق واسد کا ساتھ ضرر و نفع کے معاملہ میں ہے  
 لیکن یہ نہیں جانتا کہ اس کی مرضی نامرضیہ محبوب کا رد کیلئے ہے اپنے منظور و شہوات میں اور پس  
 متکمل ہے اس کوکل سے بیان اور اس کا کام چلتا ہے لیکن وہ ان کے لیے عاقبت نہیں ہے  
 خواہ مال بہتہ آئے یا ریاست بہتہ یا خلق کے نزدیک جاہ و منزلت حاصل ہوئی اور اس کا حفظ  
 دنیا و آخرت میں اتنا ہی ہے پس بس **ف** تحقیق عبد کا ساتھ عبادت الہی کے بدون دو  
 اصل حاصل حکم کے نہیں ہو سکتا ہے ایک اخلاص عبودیت دوسرے متابعت رسول رسولوں ان  
 دونوں اصل میں چار طرح پر ہیں ایک اہل اخلاص و متابعت ہیں جن کے سارے اعمال و اقوال  
 اس کی لیے ہوتے ہیں لہذا دنیا ہو یا دین و نبض و کسی بشر سے طالب جزاء و شکر کے  
 نہیں ہیں سب لوگوں کو مثل اصحابِ نبو کے جانتے ہیں جسے ہوتے ہیں کہ ان کو نہ کبھی قدرت  
 کسی کے نفع و ضرر و موت و حیات و نشر و چرچہ اور اشار و امور بہ اخلاص وہ چیز ہے کہ اس کی  
 عامل کا عمل صواب ہو کہ اخلاص سے عاری ہے قبول نہیں کرتا ہے احسن عمل وہی ہے جو خاص  
 و اصوب ہو تا ہے خالص ہو کہ کام ہے جو نرسے اندر کے لیے ہو صواب وہ کام ہے جو موافق سنت  
 نبوی کے ہو مگر عمل صالح سے آئینہ فتن کا ان پر بھی لقاؤ دہ فیعلی عیلا صلا مین ہی عمل مذکور ہے  
 عمل حسن سے مراد کریمہ و مصلحت و دنیا مین اسلام و حمد لله و حق محسن مین ہی عمل مفسر ہے عبادت  
 کل عمل لیس علیہ امون انھو دین الی عمل کا مذکور ہے کیونکہ ہر عمل بلا متابعت کے اس سے دوری  
 زیادہ کرتا ہے اس کی عبادت و مطابقت اور سکھار کے کیجاتی ہے نہ کسی اور کے اہوار و راہ چوہی  
 قسم وہ ہے کہ نہ اخلاص ہو نہ متابعت اس قسم کے لوگ شر خلق ہیں ایسے ہی لوگ اعمال خیر و کمائے  
 ستائے بتائے بتائے کر لیا کرتے ہیں حراط تقسیم سے مشرف ہوتے ہیں یہ ریاکاری زمرہ اہل فتنہ و  
 علم و فقر و عبادت میں سب سے زیادہ ہوتی ہے الاما اشارہ اس کی لوگ مرکب بمع و ضلال کے ہی ہوتے

بکارت

ہیں بے کیے کام پر مدح کو دوست رکھتے ہیں تیسری قسم وہ ہے جو اعمال میں مخلص ہیں مگر بدن  
 متابعت امر کے جیسے جاہل عابد کہ زائد فقیر پر نیچا تے ہیں اسی طرح ہر عابد خدا غیر مراد خدا پر  
 حالانکہ اصل بات یہ ہے کہ اللہ کی عبادت مطابق اس کی مراد کے کرے انہیں افضل ہے یہی  
 ہوتے ہیں کہ خلوت میں بیٹھ رہے ہیں نہ جمعد ہے نہ جماعت نہ خیر نہ بیچ اور اس کو قرب جانتے ہیں  
 صوم وصال رکھتے ہیں اس صوم کو ایک بڑا وسیلہ تقرب کا سمجھتے ہیں چوتھی قسم وہ ہے کہ اعمال تو  
 بتا عبت امر میں لکھیں اسطے غیر اللہ کے جیسے طاعات اہل ریا و سعی کی کہ ہر چند ظاہر میں عبادت  
 حج و عمرہ و تالیف ہے مگر اس لیے کہ ہمارے دروہاجی و مولوی کمال میں سویدہ اعمال کو صاف کہہ ہیں مگر  
 مقبول نہیں ہوتے مرد و وہین قال تعالیٰ وما امر الا بالعبادہ واللہ مخلصین للہ الدین خفوا  
 معلوم ہوا کہ لوگ مامور ہیں ساتھ عبادت کے مگر طریقہ اخلاص و توحید و متابعت پر سو جو کوئی  
 ان و اصلوں پر قائم و اہم ہے وہی اہل ایاک نعبد و ایاک نستعین ہے **ف** اہل  
 ایاک نعبد چار طرح پر ہیں ایک وہ جن کے نزدیک انفع و فضل عبادات وہ عبادت ہے جو نفس پر  
 زیادہ شاق و سخت و دشوار ہو ان لیے اس کو العباداتِ اہل ہی سے کہتے ہیں اور یہی حقیقت تعب  
 کی ہے اجر عبادت کا بقدر مشقت کے ہوتا ہے انکا یہ قول ہے کہ ہر شے میں آئیے ہے افضل  
 الاھمال احضار مگر یہ حدیث ہے اہل ہے۔ یہ لوگ اہل محابرات و ریاضات شاقہ ہیں اپنی جاہل  
 جو روم کرتے ہیں کہتے ہیں کاہلی مستی طبیعت کی آرام طلبی نفس کی بدولت کو بے ہوا و محمل  
 شاق کے سیدھی نہیں ہوتی ہے دوسری قسم وہ ہے جو کہ افضل و انفع عبادات تجر و زہد و تقفل  
 دنیا کرتے الامکان بتاتے ہیں اور کچھ انتہام و بدو نہیں کرتے یہ لوگ و طرح پر ہیں ایک وہ عوام  
 ہیں جن کو یہ گمان ہے کہ غایت کمال یہی بات ہے اسی لیے وہ اوست کے واسطے طیار و مستعد  
 ہیں اور اس کام کو درجہ علم و عبادت سے افضل جانتے ہیں زہد کو دنیا میں غایت ہر عبادت کی  
 اور سر جماعت کا کعبہ ہیں دوسرے وہ جو ہر مذہب جنوں نے اس زہد کو مقصود و مقصد قرار دیا  
 مطلب انکا اس زہد سے علو و نقاب کا اللہ پر اور متفرق ہونا اس کی محبت میں اور رجوع لانا طرقت

اور سکے اور ٹوکل کرنا اور سپر اور مشغل ہونا مضیات خدا میں ہے اور انکے نزدیک فضل عبادات ہی  
 دوام ذکر الہی زبان و دل سے ہر پہلو میں ہی و طرح پر ہیں ایک تہہ ہیں کہ وقت امر و نہی کے  
 اعتدال میں شتابی کرتے ہیں کج جمعیت میں تفرقہ آوے اور جو ٹوکل اسے مخوف ہیں وہ کہتے ہیں کہ  
 اصل مقصود جمعیت دل کی ہے اور انکے پاس جب کوئی امر طرف سے اس کے آتا ہے اور اس کو  
 پہچانتے ہی ہیں تو ہی التفات نہیں کرتے ہیں کہتے ہیں ۵

یطلب بالادباجن کان غافلًا      فکیف یقلب کل اوقانہ وردہ  
 پہ یہی در طرح پر ہیں ایک تارک و اجابت و فرائض سبب جمعیت قلب کے دوسرے قائم فضل  
 و اجابت تارک سنن و فرائض مگر تعلیم علم نافع جمعیت کی کیا کرتے ہیں حتیٰ یہ ہے کہ جمعیت ایک  
 خط ہے دل کا اور اجابت ہے داعی رب کی سوچنے اپنے حق فضل کو حق رب پر اختیار کیا ہے  
 وہ کہہ ہی نہیں سکتے تیسری قسم کہتی ہے کہ افضل عبادات وہ ہے حسین نفع معدی ہو وہ اس کو  
 نفع قاصر سے افضل بتاتی ہے انکے نزدیک خدمت فقرا کی کرنا مشغول بصلح مردم رہنا اور  
 کام نکالنا مال سے ہر ایجاب سے اور ان کی مدد کرنا ظم و قدم سے افضل ہے بیل حدیث  
 الخلق عیال اللہ ولجہم الی اللہ انفعہم لعیالہ انکا قول یہ ہے کہ عمل مابعدا اوی کے نفع پتھر  
 ہے اور عمل نافع کا معدی الی الغیر ہوتا ہے سوا لازم کہ برابر معدی کے ہو سکتا ہے اسی لیے عالم  
 کو عابد پر مثل فضل مادی مہماہ کے ساڑھ کو اک پفضلیت حاصل ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 سلم نے علیہ السلام کو فرمایا تاملان لیلہی اللہ بک رجلا واحد لا خیر لہ من جمہ النعم  
 اور فرمایا ہے کہ جو کوئی کسی کو طرف ہدایت کے بلاتا ہے اس کو اجر برابر اس کے اتباع کے بلانے والا  
 اور ان کے اجر کے ملتا ہے اور فرمایا ہے اللہ و ملائکہ دروہ پیچے ہیں مسلمین خیر پر اور سارے انسان  
 زمین والے میان ملک کچھیلیاں و زمین چوٹیاں اپنے سوراخ میں استغفار کرتی ہیں واسطے  
 عالم کے سوا صاحب عبادت کام جانے سے منقطع ہوتا ہے اور عمل صاحب نفع کا منقطع نہیں ہوتا  
 جب تک کہ وہ نفع باقی رہتا ہے انبار ہی لیے پیچے گئے ہیں کہ نفع کے ساتھ احسان کرین اور کو

- ماش و معاد میں نفع بخشین راہ ہدایت پر لائین کچھ تعلیم خلوات و انقطاعات کے لیے  
 ندین بھیج گئے تھے اسی لیے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اول لوگوں پر جنہوں نے  
 ارادہ انقطاع و تعبد و ترک مخالطت خلیج کا کیا تا انکار فرمایا تا اول لوگوں کے نزدیک تشریف  
 واسطے نفع خلق کے افضل ہے جب بیت علی اللہ سے بدو نفع کے یہ کہتے ہیں بخل اس نفع کے  
 ایک علم و تعلیم وغیرہ امور فاضلہ ہی ہیں چوتھی قسم نے کہا ہے افضل عبادت علی کرنا ہے  
 مطابق مرضی الہی کے اور مشغول ہونا ہے ہر وقت میں تہققلے اس وقت اور وظیفہ  
 اس حالت کے مثلاً افضل عبادت وقت جہاد کے جنگ کرنا ہے راہ خدا میں اگر دنیا بھام  
 اس غرور کا یہ کہ اوڑا و فحاشی شب اور روزہ دن کا فوت ہوجائے اور افضل وقت جنوں  
 مہمان کی بجا آوری اور اسکے حقوق کی اور اشتغال اور سکی خدمت کا ہے اور افضل اوقات  
 صحر میں تغل نماز و قرآن و ذکر و دعا کا ہے اور افضل وقت ان کے ترک و رد و وظیفہ ہے  
 واسطے اجابت مؤذن کے اور افضل وقت نماز پنجگانہ کے جد جب ہے اور اسے ناسر اکل  
 وجوہ پر اور شامی کرنا اول وقت میں طرف نہانے اور بنا سجا کر اور افضل وقت ضرورت محتاج  
 کی جلدی کرنا اور سکی کار برائی میں جہاد و مال و بدن سے ہے اور افضل سفر میں مسافرت مسالین  
 و اعانت رفقاء و راستیا کرنا اس کام کا ہے اور وظیفہ پر اور افضل وقت قرات قرآن کی  
 جمعیت قلب اور محبت ہے تدبر قرآن پر اور عزم تنفیذ اوامرو نواہی کا ہے کام جمعیت قلب سے ہی بزرگ  
 ہے اور افضل وقت وقوف حرفہ کے کوشش کرنا ہے قضرع و دعا و ذکر میں اور افضل ایام شرم  
 زیچہ میں اکثر عبادت کا ہے خصوصاً کبیر و تلیل و تھید میں یہ جہاد غیر معین سے بجا افضل ہے  
 اور افضل عشرہ و اواخر رمضان میں لزوم ساجد خلوت و اعتکاف و اعراض ہے مخالطت  
 مردم سے بیان تک کہ تعلیم علم و قرآن پڑھنے سے ہی نزدیک یا کثر علماء کے افضل ہے اور افضل  
 وقت بیا رہنے کسی بہائی مسلمان کی یہ ہے کہ اور سکی عبادت کرے ہر اہ جنازے کے جائے  
 اس کام کو خلوت و جمعیت پر مقدم کرے اور افضل وقت نزول نوازل و ایضاً پانے کے کہ ہے

کو روزہ رکھ کر صبر کرے اور کوئی ایسا پارسہ نہ ہو جو من مخالفت کرتا نہ ہو کہ  
 وہ صبر کرے۔ ان کی ایسا پارسہ ہوتا ہے جس میں من مخالفت نہیں کرتا نہ کوئی  
 اور نہ صبر کرتا۔ جسے ان کی ایسا پارسہ غرضت کا طوطا خیر میں افضل ہے عزت سے اور عزت شر  
 میں افضل ہے۔ خطا خطا سے بے یات جان لی کہ کوئی۔ من مخالفت کرنے میں یہ بات  
 ہوگی کہ وہ اسکو ذلیل و قلیل کریں گے تو اونسے ملنا چاہتا ہے نہ اونسے عزت اختیار کرے نہ  
 اسے تم کے لوگ اہل تقبہ مطلق ہوتے ہیں اور ہر قسم اول کے لوگ اہل تقبہ قید میں ان میں  
 حسب کوئی اور نوع سے خارج ہوتا ہے جس سے کہ متعلق عبادت تھا اور اسکو چھوڑ دیتا ہے  
 قہر پہنچاتا ہے کہ وہ اپنی عبادت میں ناقص نازل ہو گیا ہے سو اس شخص اسکا عبادت ایک  
 طرح پر ہے اور صاحب تقبہ مطلق کو کچھ فرض تقبہ بعینہ میں نہیں ہوتی ہے کہ وہ اس عبادت  
 کو وہ دوسری عبادت پر اختیار کرے بلکہ اسکی غرضت متبع مرضات الہی ہوتی ہے جب تو علما کو  
 دیکھا تو وہ اونسکے ساتھ ہے جب ذکرین مقصد قین کو دیکھا تو اسکو ان میں پایا گیا جب  
 اصحاب جمعیت عارف قلب علی السد کو دیکھا تو وہ حکماء ان میں دیکھا غرضتکہ خدای جامع شخص سار  
 الی السد کی ہر طریق میں یہی ہے **ف** اس جگہ حدیث ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو متصفح  
 رکھنا چاہیے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سامنے اونسکے یہ فرمایا تھا کوئی ہے تم میں جسے  
 آج کے دن روزہ رکھا ہو ابو بکر نے کہا میں ہوں فرمایا کوئی ہے جسے آج صدقہ دیا ہو ابو بکر  
 نے کہا میں ہوں فرمایا کس نے آج بیار کی عیادت کی ہے ابو بکر نے کہا میں نے پوچھا کوئی آج تات  
 جنازہ کے گیا کہا میں نے حدیث فرمایا وہ جب ہو گئی تیرے لیے جنت دو بار دیکھا کہا مالک نے  
 ابو ہریرہ سے مروی روایت کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جسے جو شادایا  
 کسی شے کا راد خدا میں وہ بیکار اور بیکار جنت میں ای عبد اللہ یہ غیر ہے سو جو کوئی اہل نماز  
 سے ہو گا وہ دروازہ نماز سے اور جو کوئی اہل عبادت سے ہو گا وہ باب جہاں سے اور جو کوئی اہل صدقہ  
 سے ہو گا وہ باب صدقہ سے اور جو اہل صیام سے ہو گا وہ باب زکیان سے بیکار اور بیکار ابو بکر

بقیہ فی کتاب

نے کہا اے رسول خدا سب کا کرئی ایسا ہی ہوگا جو ان سب دروازوں سے بلایا جاوے تو بایا  
 ان ہنگو امیہ ہے کہ تو ان میں سے نہ ہوگا اسکو مالک نہ ہوگا اور دوسرے نہ  
 حدیث نے در سب روایت کیا ہے جو فراموشی کا مطلب یہ ہے کہ ایک نوع کی وجہ میں دوسرے  
 جیسے دو درجہ یا دو دنیا یا دو اسب یا دو کپڑے یا دو رکعت نماز پر ہے یا دو قدم راہ خدا میں  
 چلے یا دو روزے رکھے یا دو نماز یا دو چیزیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی واسطہ علم ہے  
 کہ اقل تکرار اور اقل وجہ عداوت کے لیے عمل یا عمل سے ہی اتفاق زمین ہے کیونکہ  
 دو ہر کام اقل میں ہوتا ہے اسکی مثال یہ ہے جیسے باران کہ جان لینے پر سیلک نفع دیکھا  
 صاحب خدا ہے باخلق اور مصاحب خلق ہے بلا نفس جب اللہ کے ساتھ ہوگا خلق سے مت  
 بنین کے عزت گزین رہیگا اور اونسے خلوت میں خانہ نشین ہوگا اور جب ہر خلق کے  
 ہوگا تو نفس کو درمیان میں سے الگ کر لیا اور تخلی بالبدن ہو جائیگا یہ شخص درمیان کو گون کے  
 سخت وحشی ہوگا اور اللہ کے ساتھ اور کائنات و فرج و طمانیت و سکون رہیگا خوشکہ یہ طریقہ  
 صدیق رضی اللہ عنہ کا ہے اس طریقہ والے صدیقین میں گئے جلتے ہیں کہ لوگوں کے  
 نزدیک نعمت و مقصود و عبادت کے چار طریقے ہیں ایک وہ لوگ ہیں جو حکم و ظلم کی  
 نفی کرتے ہیں ان کے نزدیک انجام امر کا نفس شیت و صرف ارادہ ہے یہ لوگ قیام بعبادت  
 نری ہج اور ہی حکم کے لیے کرتے ہیں اور سب سب رعادت معاش یا معاد یا سب نجات کا  
 نہیں جانتے ہیں کہتے ہیں کہ قیام واسطے مجرد امر و محض شیت کے لیے ہے جس طرح کہ  
 در بارہ خلق کہتے ہیں کہ انہیں مخلوق کی کسی غرض و غایت و حلت کے لیے نہیں ہے نہ  
 او میں کوئی حکمت ہے جس کے لیے یہ کام کیا گیا ہے اور مخلوقات میں کوئی اسباب ایسے  
 نہیں ہیں جو مقتضیات سببات ہوں ناگ میں بسبب احوال کی ہے نہ پانی میں قوت غرق  
 و تبریک کی اور نہ نزدیک بات یوں ہی ہے کہ فرق درمیان خلق و امر کے نہیں ہے اور  
 نہ نفس الامر میں کوئی فرق درمیان مامور و مخلوق کے ہے مگر مقتضای شیت اسی طرح ہے

اس میں کوئی حکمت  
 نہیں ہے نہ

کہ کسی بات کا اور کیا جاوے اور کسی بات سے نہی فرمائی جاوے نہ مامورین کو کئی صفت  
 متصفیٰ حسن کی ہے اور نہ منہی عنہ میں کوئی صفت متعفیٰ قبح کی اس سلسل کے بہت سے فروع  
 و لوازم ہیں انہیں اکثر گونگون کو کچھ حلاوت و لذت و نیاوت کی نہیں ملتی ہے اور نہ کچھ پوس  
 آرام و راحت پاتے ہیں اسی لیے انہوں نے نماز روزہ زکوٰۃ حج توحید و اخلاص و نحو ذلک کا نام  
 تکالیف رکھا ہے یعنی ان کاموں کے ساتھ لوگ تکلیف دیے گئے ہیں حالانکہ اگر کوئی شخص  
 و عوی کسی بادشاہ کی محبت کا کرے اور جو حکم وہ بادشاہ او سکودے اوس امر کا نام تکلیف کے  
 جو ہر روزہ او سکائب نہ بجاوے اور کیا سب سے پہلے یہ تھا کہ بعدین و رحیم سے صادر ہوتا  
 ہے نہ تو درمقدور یہ ہیں یا ایک طرح کی حکمت و تمکیل کو ثابت کرتے ہیں لیکن او سکوا قائم بہ  
 و راجع الی الرب نہیں بتاتے بلکہ ایچ بصلوت و منفعت مخلوق مہیراتے ہیں انکے نزدیک تشریع  
 عبادات کی بطور محبت ثواب و نسیم کے ہے جس طرح کوئی مزدور اپنی پوری اجرت کسی سے لے  
 لیتے ہیں اسی لیے اللہ نے عبارت کو عرضِ جنت کا مہیرا یا دین داداں نلکھ الیجۃ اور تمہارا  
 ہا کندہ نقول و قال تعالیٰ انما یوفی الصابرین اجرہم بغیر حساب صحیح میں آیا ہے  
 انما ہی اعمالکم بحسبہ علیکم ثواب و فیکمایا ہا اللہ نے اس عوض کا نام جزا اور اجر اور ثواب  
 رکھا ہے اس لیے کہ یہ ایک ایسی شے ہے جو حامل کو اوس کے عمل کے سبب سے ملتی ہے  
 اور اوی کے پاس پہنچا کرتی ہے اعمال کا نلکا اسی دلیل ہے اگر تعلق ثواب کا اسال سے  
 بطور عوض کے نہ تھا تو موازنہ کے کچھ معنی نہیں تھے سو یہ دونوں گروہ متقابل ہیں جبریت کے اعمال  
 کا ارتباط جو اسے قائم نہیں رکھا ہے اور اس بات کو جائز بتایا ہے کہ جس کی ساری عمر طاعت  
 میں فنا ہو گئی ہے اس کو عذاب کر سکتا ہے اور جس کی ساری عمر مخالفت میں گزری ہے اس کو  
 آرام دیکتا ہے یہ دونوں تائید بنسبت اسد پاک کے برابر ہیں ان سب کا مرجع طوف محض  
 شیت الہی کے ہے قدرتِ رب نے اسد پر ربانیت مصباح کو واجب نہیں فرمایا ہے اور اس سب کو  
 محض اعمال پر چپکا یا ہے بندے کو بدول عمل کے ثواب ملنے میں ایک طرح کا نقصان ہے کہ لو



صدقے کا لیا اور حقیت مذی کو یا اسکا تفضل بندے پر ایسا ہے جیسے کوئی نثار کسی بجا پر صدقہ کرتا ہے اور حجاجت اور سکودے سے وہ بندے کو زیادہ محبوب تر ہے تفضل باعمل سے بہر اعمال کے لیے کوئی تاثیر جزا میں نہیں بتاتے ہیں سو یہ دونوں گروہ صراط مستقیم سے منحرف ہیں کیونکہ اعمال اسباب ہیں وصول و حصول ثواب کے اور اعمال اصناف کا ہونا محض اسکی توفیق و فضل سے ہوتا ہے کچھ یہ اسباب اندازہ جزا و ثواب کے نہیں ہیں بلکہ اب اکمل وجہ پر واقع ہوتے ہیں تو ایک فنی نعمت خدا کے شکر ہوتے ہیں اسکی اگر سارے اہل آسمان و زمین کو عذاب کرے تب بھی وہ ظالم ہوگا اور اگر اولیٰ سب پر رحم کرے تو اسکی رحمت اور نیکے عمل سے کمین زیادہ بہتر ہے ان تعذبہم فافہم عبادک وان تغفر لہم فانک انت العزیز الحکیم آیت شریف میں تو دراشت جنت کی عمل سے بتائی ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ تم میں سے کوئی بسبب عمل کے جنت میں نہ جائیگا آیت دلیل ہے اس بات پر کہ جنت عمل سے ملتی ہے اور حدیث نفی کرتی ہے دخل جنت کو سبب اعمال کے سو کچھ منافات و میان اس آیت و حدیث کے نہیں ہے اس لیے کہ توار و ثبات و نفی کا ایک عمل پر نہیں ہوا ہے نفی ثنیت کی ہے اتحقاق جنت کا مجرا اعمال سے ہے امین رو ہے قدر یہ جو یہ پر چنگا نہ عم ہے کہ اعمال کے لیے کوئی تاثیر جزا میں البتہ نہیں ہوتی ہے جسے موحہ ثبوتہ جو قرآن میں آئی ہے وہ بای ہیبت ہے او میں رو ہے قدر یہ جو یہ پر چنگا تول یہ ہے کہ در میان اعمال و جزا کے کوئی ربط البتہ نہیں ہے اور یہ اعمال اسباب ہیں جزا و ثواب کے غایت درجہ یہ کہ ایک امارت و نشان میں سنت نبویہ کا مطلب یہ ہے کہ عموم مشیت و قدرت الہی کا کچھ منافی ربط ایسا کو مسیبات سے اور ربط مسیبات کو اسباب سے نہیں ہے ہر گز وہ سننے اہل باطل میں سے ایک نوع حق کو ترک کر دیا ہے اس ترک کی وجہ سے ترکیب ایک نوع بلکہ انواع باطل کے ہو گئے ہیں اس حق مختلف فیہ میں اللہ نے اہل سنت کو راہ ہدایت کی و کما فی ہے واللہ یحییٰ من یشاء الی صراط مستقیم و تفسیری قسم کا زعم یہ ہے کہ فاکر و عبادت کا یہی ریاضت نفوس و اعتقاد

واسطے فیض معلوم و معارف کے ہے تو ای نفس اس عبادت کی وجہ سے قوای نفس سب یہ  
 ہمیشہ سے نکل جاتے ہیں اگر عبادت معطل کر دیکھائے تو نفوس بشریہ نفوس باطنیہ و باطنیہ  
 جالبین عبادت ان نفس کو اوس ورنہ کی وجہ پائی سے نکال کر طرف مشابہت عقول کے  
 لیجاتی ہے اس وقت نفوس قابل انتقاش صورت عبادت کے ہوجاتے ہیں اس قول کے  
 قابل روگردانہ ہیں ایک وہ فلاسفہ ہیں جو اسلام و شرائع سے قریب ہیں قدم عالم اور عدم قابل  
 منتقا کے قابل ہیں دوسرے وہ صوفیہ اسلام ہیں جو فلاسفہ سے قریب ہیں اور نکاز غم یہ ہے  
 کہ یہ سارے عبادات اس لیے ہیں کہ ریاضات سے نفوس بشریہ واسطے حصول معارف عقلیہ  
 و خفافت عوامار کے مستعد ہوجاویں ہر ایشان ایک و دلوگ ہیں کہ عبادت کو اسی مطلب کے  
 واسطے واجب ٹھہراتے ہیں جب یہ مطلب حاصل ہو گیا تو اب حفظ اور ادا و اشتغال وار میں تھیر  
 سجاتے ہیں تو دوسرے وہ لوگ ہیں جو قیام باوراد و عدم اخلاص بوظائف کو واجب ٹھہراتے ہیں  
 یہی و طبع پر ہیں ایک وہ ہیں جو اس بات کو بغرض حفظ قانون و ضبط ناموس کے واجب کہتے  
 ہیں دوسرے وہ ہیں جو اس لیے واجب ٹھہراتے ہیں کہ وار و محفوظ رہے کمین اسانہ کہ  
 نفس آہستہ آہستہ جبرا ہو کر اوس کیفیت سے نکل کر اوسی پہلی حالت ہمیت پر آجائے اسکے  
 نزدیک نہایت حکمت عبادت کی جبکہ لیے عبادت شریع کی گئی ہے یہی ہے جن لوگوں نے  
 طریق سلوک برگزینا کی ہے ان کی کتابوں میں سوائے ان تین طریق کے اور کچھ نہیں ملتا ہے  
 و چوتھی قسم وہ ہے جو قابل ہیں جمع کے در بیان خلق و امر و قدر و سلب کے اسکے نزدیک سر  
 و غایت عبادت مبنی ہے معرفت حقیقت الہیہ پر اسد پاک کے اسد ہونے کا یہ مطلب ہے کہ فضا  
 موجب الیت ہوتی ہے عبادت کا اثر و تقصی و ارتباط و یا ہے جیسے ارتباط متعلق صفات کا  
 صفات سے اور جیسے ارتباط معلوم کا علم سے اور مقدار کا قدرت سے اور اصوات کا سمیع سے  
 اور حسان کا حمت سے اور عطا کا جود سے ہوتا ہے اسکے نزدیک جو شخص ساتھ اس معرفت کے  
 اوسی طرح پر جو مہنے بیان کیا ہے لفظ و شرعاً و صدراً و مورد اقامت ہے اوسکے لیے وہ معرفت

و غایت عبادت کی مستقیم ہو جاتی ہے اور وہ عبادت جان لیتا ہے کہ سارے بندے الہی  
غایت کے لیے پیدا کیے گئے ہیں اور رسول صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی کام کے لیے بھیجے  
گئے تھے اور کتابین اسی مطلب کے واسطے اتری ہیں اور جنت و نار اسی غرض سے بنائی گئی  
ہیں اللہ پاک نے آئیہ و مملکت اللجن والائن الا لایعبدون میں اسی کی صراحت فرمائی ہے  
غرض کہ عبادت وہی ہے جس کے لیے یہ ساری مخلوق ایجاد کی گئی ہے کما قال تعالیٰ ایحسب  
الانسان ان ینزلک سدا یعنی کیا انسان کو یہ گمان ہے کہ وہ بیکار چھوڑ دیا جائیگا شافی ام  
نہ کہ اسے یعنی نہ اس کو کوئی امر کیا جائے نہ کسی امر سے منع کیا جائے کسی اور نے کہا ہے یعنی  
نہ امر و نہی پر شابہ ہونہ معاقب اسی لیے عبادت مطلوب و مراد بشری ہے حقیقت عبادت کی  
یہی اتمثال و بجا آوری امر و نہی کی ہے ولہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ویتفکرون فی خلق  
السموات والارض ما بنانا ما خلقت هذا باطلا و قال تعالیٰ ما خلقتنا السموات والارض  
وما بنینہما الا بالحق و قال وخلق السموات والارض بالحق و لتجزی کل نفس بما کسبت اللہ پاک  
نے خبر دی ہے کہ ہم نے یہ سارا کارخانہ امر و نہی و ثواب و عقاب کا حق سے بنا لیا ہے سو جب  
آسمان و زمین اس لیے پیدا ہوئے اور یہی غایت خلق کی بشری ثواب یہ کیونکر کہ سکے ہیں کہ  
اس خلق میں نہ کوئی غایت مراد ہے نہ کوئی حکمت مقصود یا یہ کام نرسے استیجار اعمال کے لیے  
ہے تاکہ بار بار اور نہ ثواب کا احسان نہ کیا جائے یا یہ کام فقط اس لیے کیا گیا ہے کہ نفوس  
واسطے معارف عقلیہ و ارتباط فاعلت عوائد کے مستعد ہو جائیں عقل نہ آدمی جب اس فرق کو دریا  
ان اقوال و مدلول صحیح وحی الہی کے تامل کر لیا تو جان لیا کہ اگر بیش مخلوق کی اسی عبادت  
کے لیے ہوئی ہے جو جان کمال محبت و خضوع و انقیاد و امر ہے **ف** اصل عبادت یہی  
محبت ہے اللہ کی اکیلے اللہ ہی سے محبت رکنا اللہ کے ساتھ کسی کو نہ چارہ نہ بلکہ جس کسی کے  
ساتھ محبت ہو وہ اللہ ہی کے لیے ہو جیسے محبت رکنا انبیاء و ائمہ اولیاء و علماء و صلحاء و شہداء و  
انقیاد و غیرہم سے کہ یہ محبت ساتھ ان کے منجانب تمام محبت الہی کے ہے یہ کہیں دوسری محبت نہیں ہے

جیسے محبت اہل شرک انما دوسے رکنتے ہیں سرجب محبت اللہ کی حقیقت عبودیت و عہدیت  
 شیرجی تو مستحق ثبوت و وجود اس محبت کا ان طرح پر ہو سکتا ہے کہ اللہ کے امر کو بجا لائے  
 اور کسی نئی سے محبت رہے اور جو کہ وقت اتباع امر کے حقیقت عبودیت و محبت کی کس پڑتی  
 ہے اسی لیے اللہ نے اتباع حضرت علی علیہ وآلہ وسلم کو ایک علامت و شاہ اس  
 محبت کا ثبوت ہے قل ان کہتم تحبون اللہ فاتبعونی جبکہ اللہ یعنی اتباع رسول صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کو محبت خدا کا شرط کیا ہے اور اپنی محبت کے لیے بندوں سے شرط نہیں لیا ہے  
 سو وجود شرط کا بدون تحقق شرط کے متنع ہو بہت اس سے معلوم ہوا کہ جب متابعت رسول  
 کی منتفی ہوگی تو محبت خدا کی بھی منتفی ہوگی یہ محبت اسی وقت کافی سمجھی جاتی ہے کہ اللہ  
 رسول ماسوا ہما سے محبوب تر ہوں حدیث میں آیا ہے ثلاث من کن فیہ وجد لہن  
 حلاۃ الا یمان من کان اللہ و رسولہ الحب الیہما سوا لہما ومن احب عبد اللہ لایحی  
 الا للہ ومن بکر ان یعود فی الکفر بعد ان انقذ اللہ من کما یکن کان یلقی فی النار  
 اس حدیث کی شرح میں ایک رسالہ مستقل لکھا گیا ہے اور جب کسی کو کوئی شے اللہ سے زیادہ  
 محبوب ہوگی تو یہی محبت و شکر ہے جو بخشا نہیں جاتا ہے قال تعالیٰ قل ان کان اباؤکم  
 وابناؤکم و اخوانکم و ازواجکم و عشیرتکم و اموالکم و اقاربکم و اقرباؤکم و اقرباؤکم  
 کسادھا و مساکن ترضوہا احب الیکم من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ فذہبوا  
 حتی یاتی اللہ بامرہ واللہ لایہدی القوم الفاسقین اس آیت شریف میں جتنی چیزیں ہوا  
 اللہ کے محبوب انسان کی ہوتی ہیں ان کو ذکر فرما کر ان چیزوں کے دوست رکھنے والوں کو  
 فاسق بے حکم ٹھہرایا ہے معلوم ہوا کہ ان چیزوں سے زیادہ محبت و الفت رکنا بہ نسبت  
 محبت خدا کے فسق و مصیبت ہے انکی محبت اسی وقت مضر نہیں ہوتی ہے جبکہ اللہ کے  
 لیے اور اسکی محبت کی وجہ سے ہوا اور جب اللہ کی محبت غالب نہوئی بلکہ ان اشیاء کی  
 الفت مسلط ہوگئی اور امر و نہی الہی کے مقابلے میں ان مجوبات کو معتمد رکھا تو یہ شرک ہوا

اسی طرح جس نے اللہ کی بات غیر کی بات پر مقدم کر لی یا اور حکم غیر کے حکم پر مقدم کیا یا طرف  
 غیر کے حکم کو یا تو وہ کسی طرح اللہ کا محبوب و دوستدار نہ بن سکا اس لئے میں کہی یہ اشتباہ  
 و انگلیہ حال بعض رجال ہوتا ہے کہ بعض لوگ جو کسی شخص کے قول یا حکم یا طاعت یا حکومت  
 کو اللہ کے قول و حکم وغیرہ پر مقدم کرتے ہیں اور ان کو اس گمان نے گیرا ہے کہ اس شخص کا ا  
 و نہی حکم و قول وہی ہے جو اللہ و رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تھا اس لیے یہ شخص اس  
 شخص کی اطاعت کرتا ہے اور اس کی طرف حکم لیا کرتا ہے اور اس کی بات کو مانتا ہے سو ایسا  
 شخص جبکہ اس سے زیادہ قدرت و طاقت نہ ہیں، رکنا ہے قدرت مفاد و بجا جا سکتا ہے  
 کج جس کسی کو قدرت پہنچنے کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک حاصل ہے یا وہ  
 ریات جانتا پہچانتا ہے کہ سوائے اس شخص کے دوسرے شخص مطلقاً اولیٰ تر ہے یا بعض امور  
 میں جیسے کسی مسئلہ معین میں معنادار و لفظ انکشاف طرف رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا اس  
 شخص اولیٰ تر کے نہیں کرتا ہے اور البتہ بہت خوف ہے اور عقل و تحلیل اور اس کا کہ مجھ کو علم غیب  
 نہیں ہے یا میں اذفقہ فی الدین نہیں رکھتا ہوں یا شاہ و نظائر سے احتجاج نہیں کرتا ہوں  
 یا وہ متبع مقدم مجھ سے زیادہ عالم بہر و نبوی تھا یہ سب تعلقات غیر مفید ترین یہ بھی اوس وقت کہ  
 جواز خطای غیر معصوم کا مقدر و مترتب ہوا اور اگر اس قاعدے میں مناعت کرتا ہے تو چہ اوس سے  
 بات چیت ہی کرنا چاہیے وہ اسی وعید کے نیچے داخل ہے اور اللہ و رسول سے زیادہ دوسرے کو  
 محبوب رکھتا ہے اور اگر کہی اس مناعت پر ایک طرف یہ بھی ہو کہ اس نے مخالف مشرب کی تہر و بڑی  
 و بددینی زبان و بیان سے کرتا ہے یا زبان سے بھی منتقل ہو کر سامی اور اس کی ایذا و تعوت میں  
 ہوتا ہے تو بہرہ و فائدہ متدین و نواب و مندین ہی میں گنا جا بیگاقت و عبادت کے لیے جہا  
 قاعدے میں وہ قواعد ہی تحقق ہوتا ہے ساتھ اوس شے کے جبکہ اللہ و رسول دوست و موجب  
 رکھتے ہیں اور قیام کرنا ساتھ اوس شے کے دل و زبان و حواس سے عبادت الکیا لیا اسم  
 جامع ہے جو ان چاروں مراتب کو جمع کر لیتا ہے سو یہی عبادت و اسے ہی لوگ میں جو ان مراتب

عبادت  
 جہا قاعدہ

ہرین قول کا قول اتنا قرار کہنا۔ سچہ اور چیز کا جسکی خبر اللہ نے دی ہے یا اللہ کے رسول نے  
 طرف سے رب عوہل کے جیسے اسما و صفات و افعال ماکر و تاسی الہی بخود کلمہ زبان  
 کا قول یہ سچہ کہ مومنہ سے ان باتوں کو کہ اور لوگوں کو طرہ اور کے بلائے اور جو خلاف او  
 کے اوکو بھگائے اور جو برکات مخالفت اسکے ہوں اور انکا بطلان ظاہر کرے اور تمام کلمہ  
 و تباہی امر و نہی الہی سے عقل دل کا یہ رہے کہ اللہ کا حب سچے جی سے بر اللہ ہی پر توکل اور تمام  
 کرے اسی کی طرف رجوع و انابت لائے اسی کا خوف رکھے اسی سے امید کرے مخلص جہاں  
 و مقر اور موند ہی کا ہو اللہ سے ہر حال میں راضی رہے اسی کے لیے کسی سے راضی ہو جس سے  
 دوستی کرے یا دشمنی وہ اللہ ہی کے لیے کرتے نہ اپنے لیے نہ کسی دوسرے کے لیے اللہ کے  
 سامنے تواضع و اجابت و خاک ریزی بجا لائے نفس ایمان صحیح توحید خالص عبودیت حق پر مبنی ہو  
 اسی طرح اور جو اعمال دل کے ہرین چکی فرضیت فرض اعمال جوارح سے ہی مرکب تر ہے انکے تقاضے  
 میں وہ افعال قلوب ہرین جنکو شرع نے کبار شریعہ ایستہ وہ بھی بہت ہرین بعض اہل علم نے  
 کبار باطن کے پتہ نشہ تلبے ہرین انہیں ایسے گناہ بھی ہرین جنہ اوی مشرک شریعہ جاتا ہے  
 جیسے ریاضہ وغیرہ باقی ایسے کبار ہرین جنکا ارتکاب موجب غول نازک ہوتا ہے مینے اون  
 سب کبار قلوب کو رسالہ جدا گانہ قواعد الانسان من اتباع خطوات الشیطان میں لکھی مفصل  
 طور پر جو الہاد و کتاب و سنت جمع کیا ہے اعمال جوارح جیسے نماز روزہ حج جہلو و نقل اقدام بطرف  
 جمعہ و حاجت و مساعدت عاجز ہو بخواب و سبندے کا نماز میں یہ کنا کہ ایسا غلبہ التزام کرنا ہے  
 احکام کو ان چاروں امر کا اور اقرار کرنا ہے ساتھ انکے ایسا مستعین طلب کرنا ہے  
 اعانتہ توفیق کا ان امور پر اہدنا الصراط المستقیم مقصود و امر ہے بروحہ تفصیل اور الہام  
 قیام ہے ساتھ انکے اور چلنا ہے راہ پر لون لوگوں کی جوابدہی کی طرف چلتے اور جاتے  
 ہرین اس ساری تقریر کو مقررین نے تجزیہ و تحلیل میں تحریر کیا ہے اس جگہ بتقریر و کم و بیشی  
 لکھی گئی ہے وباللہ التوفیق

## باب پنجم بیان میں تفسیر ہر دو آیت شرکے

قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثماً عظيماً اللہ نہیں بخشتا یہ کہ شرک کیا جاوے ساتھ اس کے اور خشتا ہے اس کو جو ور سے ہے شرک کے جس کو چاہے اور جسے شرک کیا کسی شے کو ساتھ اللہ کے اور نے بڑا بہاری بتان باز ہر مختری نے کہا ہے یعنی نہیں بخشتا ہے اللہ جس کو چاہے شرک اور خشتا ہے جس کو چاہے کثر شرک سے مراد اول سے وہ ہے جسے تو بہنیں کی ہے اور مراد دوم سے وہ ہے جسے توبہ کر لی ہے دوسری آیت یہ ہے ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً یعنی جسے شرک کیا وہ بہت دور جا کر بھٹکا زختری نے کہا ہے مگر اس آیت کی واسطے تاکید کے ہے باوجود قصہ طبع کے کہتے ہیں وہ شرک مگر کیا تھا حکامیت ایک شیخ عرب نے پھر حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اگر کہا کہ میں ایک بڑا آدمی ہوں گناہوں میں ڈوبا ہوا لیکن میں نے کسی شے کو ساتھ اللہ کے شرک نہیں کیا جب کہ اللہ کو جانا پہچانا اور اوپر ایمان لایا اور نہ سوا اللہ کے کسی کو اپنا ولی و مالک سمجھا اور نہ شیئہ گناہ اللہ پر جرات کر کے کیے اور نہ بطور کبارہ کے ساتھ اس کے اور نہ کبھی ایک طرفۃ العین یہ وہم کیا کہ میں بہاگ کر اللہ کو عاجز کروں گا اور میں ناوم و تائب و متضرع ہوں کہ میرا حال نزو کیل اللہ کے کیا ہو گا اوپر یہ آیت اور یہ حدیث اس شخص کے قول کی ناصر ہے جسے تفسیر میں بیشاء کی ساتھ تائب من الذنب کے کی ہے انتہی رازی نے مفتح الغیب میں آئی اولی کی تفسیر میں کیا ہے اللہ نے جب یہود کو دیکھا یا اور بیان کیا کہ یہ تم کی ضرورت واقع ہوگی تو یہ بھی ذکر فرمایا کہ یہ بتدیخاں کفر سے ہے مگر اس سے گناہ جو منافی ہے ہیں ان کا حال اس گناہ کا سائین ہے بلکہ یہی اللہ ان کو معاف بھی کر دیتا ہے اسی لیے شرک پر نص عدم غفران کی فرمائی ہے اس آیت میں کئی ایک مسئلے ہیں ایک سلسلہ ہے کہ یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ یہودی کا نام صرف شرع میں شرک ہے دو وجہ سے ایک یہ کہ ماسوی شرک کے مغفور ہوتا ہے اگر یہ دیت منافی شرک کی ہوتی تو محکم

اس آیت کے مفہور میں تہا لائد بالاجماع مغفور نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ نیچے نامزد شرک کے داخل ہے دوسرے یہ کہ افعال اس آیت کا آیت ماقبل سے اسی لیے ہے کہ وہ متضمن تہذیب ہو رہے ہو اگر ہیودیت زیریہم شرک داخل ثبوتی تو یہ افعال ہوتا و دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ یہ آیت ایک بڑی قوی دلیل ہے واسطے ہمارے غصہ پر اصحاب کیا راستے اسپر لکھی وجہ سے استدلال ہو سکتا ہے پہراون جہہ کا ذکر کیا ہے تفسیر اس مسئلہ یہ ہے کہ جب وحشی نے ون احد کے حمزہ کو قتل کیا اور قتل کرانے والوں نے وحشی سے یہ وعدہ کیا تھا کہ تم ہمکو آزاد کر دینگے جب اونہوں نے ایسا سے عہد نہ کیا تب وحشی اور اسکے اصحاب ناوہم ہوئے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آپ نے گناہ کا حال لکھا اور یہ حکم کیا کہ ہم کو اسلام میں داخل ہونے سے کوئی مانع نہیں ہے مگر یہ آیت شریف والذین یدعون مع اللہ العطا اخلاص اور ہم نے وہ سب کام کیے ہیں جو اس آیت میں مذکور ہوئے ہیں تب یہ آیت آئی الا من تاب وامی وعمل صالحا اونہوں نے کہا یہ شرط نہایت سخت ہے ہرگز دوسرے کو کہیں ہم سے اور انہوں سے تب یہ آیت آئی ان اللہ لا یغفر ان یشرک بیدو یغفر الا ذلک لمن یشک انہوں نے کہا ہمیں دوسرے کہیں ہم اہل شیت سے ہنوں اس وقت یہ آیت آئی قل یا عباد الی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقصروا من رحمۃ اللہ تب وہ اسلام میں داخل ہوئے قاضی نے اس روایت پر یلعن کیا ہے اور رازی نے اس کا جواب دیا ہے پھر نیچے تفسیر آیت دوم کے لکھا ہے کہ اس آیت کی تکرار میں دو فوائد ہیں ایک یہ کہ عموماً تہذیب و تمدن کی قرآن پاک میں متعارض ہے ہیں اور اس نے کسی آیت وغیرہ کو بلفظ واحد و باراعادہ نہیں کیا ہے مگر اس آیت میں جو ال ہے غفو ومنغرت پر بلفظ احد سورہ واحد میں اور اہل علم کا اہم اتفاق ہے کہ تکریر کا فائدہ سوا تاکید کے اور کو نہیں ہے اس بنیاد پر یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ اللہ پاک نے جانب وعدہ و رحمت کو خاص کیا ہے ساتھ مذمت و تاکید کے یہ مقتضی ہے ترجیح و تہذیب کو عید پر دوسرا فائدہ یہ ہے کہ اگلی آیت میں جن میں سارق درج کے آئی ہیں اور ان میں یشاقی الی سولہ دربارہ ارثوا و اس سارق کے اوتری ہے افعال اس آیت کا آیت ماقبل سے عیب ہی



شکیک بیہشتا ہے جبکہ یہ مراد ہو کہ اگر وہ چور مرتد نہ ہو جاتا تو سہاری رحمت سے محروم نہ رہتا لیکن  
 جس صورت میں کہ اوہ مرتد ہو کر شرک بالعد کیا قطعاً رحمت خدا سے محروم ہو گیا پس  
 اسکی تاکید یوں فرمائی ہے کہ معاملہ شرک کا بڑا ہے مشرک سخت گمراہ ہو جاتا ہے اور  
 جسے شرک نہیں کیا ہے وہ درجہ گمراہ نہیں ہوا اب ضرور ہے کہ ہماری رحمت  
 سے بھی محروم نہ رہے یہ سارے مناسبات قطعاً دلیل ہیں اس بات پر کہ یہ آیت وال  
 ہے اسپر کہ ماسوے شرک کے جو کچھ ہو وہ سب قطعاً مغفور ہوتا ہے خواہ اس سے توبہ  
 کی ہے یا نہیں کی ہے انتہی نسبی کا لفظ مارک میں یوں ہے یعنی زیر آیت اول کہ  
 نہیں بخشا ہے اور شرک کو اگر اوپر مر گیا ہے اور بخشا ہے شرک سے کم گناہ کو اگرچہ  
 کبیرہ ہی کیوں نہ ہو اور اس سے توبہ ہی نہ کی ہو حاصل یہ ہے کہ شرک توبہ سے بخشہ یا جاتا  
 ہے اور وعدہ مغفرت مادی شرک کا واسطہ غیر تاب کے ہے یعنی شرک غیر مغفور  
 اور مذنب مغفور ہوتا ہے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے من اعطی اللہ  
 لا یشراک بہ شیئاً دخل الجنة ولم یضر خطیئۃ یتوبہ من یشاء ہے کہہ او سلمو  
 خارج عموم سے نہیں کرتی ہے کقولہ تعالیٰ ان اللہ لطیف بعبادہ یرزق من یشاء  
 بغیر حساب علی مرتفعہ رضے اللہ عنہ کہتے ہیں قرآن میں کوئی آیت مجھ اس آیت  
 سے زیادہ ترجیح نہیں ہے اسکو تندی نے حسن غریب کہا ہے معتزلہ کا اس آیت  
 کو تاب پر حمل کرنا باطل ہے اس لیے کہ توبہ سے تو کفر بھی بخشہ یا جاتا ہے بلیل قیل  
 للذین کفروا ان ینتھوا یغفر لھم ما قد سلف تو جو گناہ کفر سے گٹ کرے ہے وہ بالاو  
 توبہ سے معاف ہو سکتا ہے لیکن سیاق آیت کا واسطے بیان تفرقہ کے درمیان ان  
 دونوں صورتوں کے ہے انتہی تفسیر خازن میں بعد مذکر قصہ وحشی قاتل حمزہ کے مطابق  
 روایت رازی یہ کہا ہے کہ جب یہ آیت اترتی قیل یا عباد اللہ اسراف علی  
 انفسھم تو ایک آدمی نے کہا اسی رسول اللہ اور شرک یعنی کیا وہ بھی بخشہ یا جاتا ہے

حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم خاموش رہے اور نہ پھر کھڑے ہو کر وہ زمین باز نہ کیا  
تب یہ آیت یاب آئی آیت کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے شرک کو جو شرک پر مرکب ہے  
نہیں بخشتا ہے شرک کے سوا اور گناہ والوں میں جسکو چاہتا ہے بخشتا ہے یہ آیت  
دلیل ہے اس بابت پر کہ صاحب کبیر جب یہ توبہ مہربان ہے تو وہ خطیئت میں ہے  
اگر اللہ چاہے تو اسکو معذور کر کے اپنے من و کرم سے بخش دینا پس چاہتا ہے خدا کا  
کر کے پھر اپنی رحمت و احسان سے داخل بخش کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ  
منفرت کا بابت اولیٰ گناہوں کے کیا ہے جو شرک سے کم ہیں ہاں اگر شرک پر مہربان  
تو غلغلہ نے انار ہو گا بدلیل آیت باب اس آیت میں رو ہے معتزلہ پر تعدیہ یہ جن کا  
تو دل میں ہے کہ منفرت صاحب کبیر کی حکمت میں جائز نہیں ہوتی ہے اور اہل سنت یہ  
کہتے ہیں کہ اللہ جو چاہے سو کرے اور کب کوئی اکراہ و مجہر نہیں کر سکتا ہے ابن عمر نے  
کہا ہے ہم عند رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اس میت کو جو گناہ کبیرہ پر مرکب ہے  
ناری کہتے تھے بیان ملک کہ یہ آیت اتری تب ہم جھک گئے ابن عباس نے عمرؓ سے کہا  
اسیر المؤمنین ایک آدمی نے جھٹنا اٹھاں صاوت سے بکے کوئی عمل خیر باقی نہ ہو گا اور وہ شرک  
پر جھڑنے لگا وہ جہنم میں جا یگا کہا ایک آدمی نے کوئی عمل شر نہیں ہے مگر کیا لکن شرک نہیں کیا  
عمرؓ نے کہا اللہ جل نے ابن عباس نے کہا مجھ اسید ہے کہ جس طرح ہمراہ شرک کے کوئی عمل  
نفع نہیں کرتا ہے اسی طرح ہمراہ توحید کے کوئی گناہ مضرت نہیں پہونچا تا عرض خاموش ہے  
مراد عدم مضرت سے یہ ہے کہ وہ غلغلہ نے انار ہو گا یہ مطلب نہیں ہے کہ اسکو کسی گناہ کی  
سزا بھی نہ ملے گی اس لیے کہ اور حدیثوں سے معذب ہونا عساة اہل توحید کا ثابت ہے چکا ہے  
حاجر نے کہا ہے اکیا عرابی نے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا جو عتبان کیا ہیں فرمایا  
جو شخص مراد اور ان سے شرک نہیں کیا تا وہ جہنم میں جا یگا اور جو مراد وہ شرک کرتا وہ آگ میں  
جا یگا تا ان نے دوسری آیت باب کے نیچے کہا ہے کہ کیا یہ حق میں علی بن ابیرق کا دوسری

و مشرک ہو کر گیا تھا یہ قول اس میں حساس کا ذکر کیا کہ حق میں ایک شیخ اعرابی سے آئی ہے کہ  
 کہا کہ یمن صریح ہے حساس بات پر کہ شرک بختا نہیں جاتا ہے جبکہ اوی پر موت آئے ہے اسی  
 توبہ شرک سے بقول ہے ایمان تاب کا صحیح ہے سارے گناہ اس کے جو حالت شرک میں  
 کیے رہتے مغفور و جلتے ہیں اہل علم نے کہا ہے جبکہ شرک ایمان اسے توبہ کرنے سے بچتا ہے  
 جاتا ہے تو عام ہو گا جو گناہ شرک سے کمتر ہے وہ ہی توبہ سے معاف ہو جاتا ہے یہ مشیت  
 حق میں غیر تاب کے ہے اہل توحید سے سو جبکہ صاحب کبیرہ یا صغیرہ بغیر توبہ کے مر جاتا ہے  
 تو وہ اندیشہ مشیت میں پڑا ہوا ہے چاہے اللہ دیکھتا تو غل بشت کرے اپنے فضل و رحمت  
 اور چاہے پہلے عذاب کرے پر خبت میں لیجائے اور جو کوئی شرک پر مارد و جنت لگاری میں پڑا  
 ہر خیر سے محروم رہا تو اس آیت کا فائدہ ہی تاکید ہے ہر آیت کا سبب نزول ملتا ہے پہلی  
 آیت سرفراطمین اور تری ہے دوسری آیت او کے ارتداد میں آئی ہے کہ وہ مشرک ہو کر گیا  
 اسے ابو السود کا لفظ تفسیر کیا اول میں یہ ہے کہ او شرک سے اس جگہ مطلق کفر ہے جس میں کفر  
 ہی بانظام دلی منتظم ہے اس لیے کہ شرع نے اشرک اہل کتاب پر قائلۃ تہیص کی ہے  
 انصاف کفار چم خلونہ کا انکایا ہے نزول اس آیت کا حق میں یہود کے جس طرح کہ مقابل  
 نے کہا ہے انبیل باقی ظم کریم ہے سیاق آیت کا مقصد اختصاص کو کفر یہود نہیں ہے بلکہ  
 اس کا اندراج کفر میں قطعاً کافی ہے بلکہ اختصاص اصل سے بلا وجہ ہے اس لیے کہ مقصد ہے  
 جو ان مغفرت ما و ان کفر کو انواع کفر سے یعنی اللہ کو نہیں بختا ہے پس جو شخص کہ مقصد ہے  
 ساتھ کفر کے بلا توبہ و ایمان کے وہ مغفور نہو گا کیونکہ حکمت شرعیہ اسی کو مقصد ہے کہ وہ ان  
 کفر کا سد دور ہے اور جبکہ مغفرت کفر کی بلا ایمان کے جائز نہیں گئی تو اس سے دروازہ کفر کا  
 کھلتا ہے ظلمات کفر و معاصی کو نور ایمان ستر ہو جاتا ہے سو جو کوئی ایمان نہیں رکھتا ہے اس کے  
 کفر و معاصی میں سے کوئی بھی بخشا نہ جائیگا ایمان جو معاصی صغار کیا کر قبح میں شرک سے کم نہیں ہے  
 براہ فضل و احسان بغیر توبہ کے بھی مغفور ہو سکتے ہیں لیکن نہ ہر عاصی کو بلکہ جس کو اللہ چاہے ان

لوگوں میں سے جو متصف بمعاوی ہیں فقط نہ متصف بکفر و شرک اس لیے کہ مغفرت متصف بکفر و شرک کی استقامت دخول میں بزمیشتیت جو بنی ہے حکمت تشریفیہ پر بار و یکساں ہے نیز یہ اختصاص مغفرت معاصی کا بلا توبہ واسطے اہل ایمان کے منجملہ مہتمات ترغیب جزیر عن الکفر کے ہے اور جس کسی نے مشیت کو دونوں فعل سے تعلق بتایا ہے اور موصول اول کو غیر کتاب پر اور ثانی کو کتاب پر چل کیا ہے وہ راہ صواب کو بیل کر سبک گیا ہے اس لیے کہ سیاق نظم کریم کا واسطے اظہار کمال جو یہ کفر کے اور ممتاز نہ ہونے کفر کے سائر معاصی سے ہے سو مغفرت کفر کی محال ہے اور مغفرت معاصی کی جائز ہے اگرچہ ان کا تقدیر توبہ پر مشتمل یا جاد لگا تو کوئی فرق درمیان دونوں کے ظاہر نہیں ہوتا ہے حالانکہ دونوں کی مغفرت پر بصورت توبہ کرنے کے اجماع ہے جو مقصود اس زجر یلغ کفر و طغیان سے تھا وہ اب حاصل نہوگا اور نہ مدعا حل کا توبہ ایمان پر ہاتھ آئیگا پھر دوسری آیت کے نیچے حوالہ آیت اول کا کر کے کریکو واسطے تاکید و تشدید کے منیر کہ قطعاً مشیخ اعرابی کو سب نزول آیت کا بتایا ہے علی ہما کئی اپنی تفسیر میں کہتے ہیں اسد شرک کو زمین بخشا جس طرح کو دنیا کے بادشاہ بھی شرک ملک کا مقصور زمین بخشے ہیں ان شرک سے کم گناہ کو بخش دیتا ہے جسے شرک کیا اونے ایک بڑے گناہ کا مقصد کیا جسکے لیے مقتضائے حکمت یہ ہے کہ اس کو سب سے بڑا عذاب کیا جاوے وہو العذاب فی النار اتے تفسیر روح البیان میں مثل ابوالسعود کے تقریر کر کے یہ کہا ہے کہ سید عثمان کہتے ہیں کہ جو لوگ شرک بالبدن سے بچ گئے ہیں اسداونکے صفراء و کبار کو جو بد مذم اشراک کے بخشہ لگا گو شرکوں کے گناہ جو شرک سے کم ہیں ان کو بد بخشیا گا اس لیے کہ انہوں نے شرک کیا ہے جو جس طرح کہ ان کا شرک بخشتا نہ جائیگا اسی طرح ما دون شرک بھی مغفور نہوگا بخلاف مومنین کے کہ جس طرح اسد تملے نے ان کو عذاب شرک سے اپنے حفظ سے بچا دیا ہے اسی طرح اولی کو عذاب ما دون شرک سے بھی اپنی مغفرت سے محفوظ رکھا گو لہذا احب یہ آیت اجل آیات خیر و فضل ہے واسطے اس امت کے

جن پر سورج نکلا اور دُوباس لیے کہ اس آیت نے یہ بات بتائی ہے کہ ہر گناہ ما دون  
 شرک ہے وہ بحسب شدت خدا بخشنے کا سوجا اور وعدہ مشیت کریمہ پر معلق ہے تو اس پر اور کیا  
 انجامز محقق ہے یہ خصوصاً حق میں موحدین غلصہ میں جو یہ کہ جس طرح اللہ سے فرمایا ہے انا اللہ  
 یعرف الذین بجمعیا ہر بعد اس کے قصہ وحشی کا ذکر کیا ہے **کایہ** ابو العباس شریک نے  
 اپنی بیاری میں یہ خواب دیکھا کہ گویا قیامت قائم ہوئی ہے جبار تعالیٰ فرماتا ہے عفا کما فی زمین  
 حب وہ حاضر آئے فرمایا تم نے اپنے علم میں کیا عمل کیا ہے کما ای رب ہم ہم قاصر رہے تھے  
 بڑا کیا ہر اس پاک نے وہی سوال کیا گویا اس جواب کو بے اندازہ فرما کر دوسرے جواب دیا یا میں نے کما میر  
 صحیفہ میں شرک نہیں ہے اور تو نے وعدہ کیا ہے کہ میں بڑا گناہ شرک سے کم ہے وہ بخشتہ رنگا  
 اللہ نے فرمایا جو دینے تم کو بخشتہ یا ہر شریعت میں دن بعد اس خواب کے مرگے یہ نتیجہ ان کے  
 حسن ظن کا ساتھ اللہ کے ہوا واللہ اعلم بالصواب **اجعلنا منہم** بہر نیچے دوسری آیت باب کے بعد بخشتہ تھا کہ  
 یون کما ہے کہ نہیں بخشتا جا تا شرک مگر توبہ سے اور جو ما سوی شرک کے ہے وہ بخشنے ہوا ہے  
 خواہ توبہ کی ہے یا نہیں کی ہے لیکن یہ مغفرت واسطے ہر کسی کے نہیں ہوتی ہے بلکہ جبکہ بخشتا  
 اللہ کو منظور ہوتا ہے حالاً وہی نے کما شرک کو ضلال بعد اس لیے فرمایا ہے کہ جنت سے دور  
 ہونے کے مراتب میں سب میں ابعد یہی شرک بالبد ہے مستغفر حنا کہ شرک کا قبیح روزاں ہے  
 جس طرح کہ توحید حسن خات ہے سکیات کے ہی مراتب میں جیسے حرام کما شراب پینا عذبت  
 کرنا سب میں بدتر یہی شرک بالبد ہے آئی لیے کی عذبت بخشتا نہیں جا کا کلا ہو یا چیل حفظنا اللہ فضلہ  
 اسی طرح حسنات کے مراتب میں جبکہ لفظ عمل صالح جامع ہے عمل صالح وہ ہے کہ اس سے مقصود  
 ذات اللہ کی ہوا دن سب میں سب سے بدتر توحید خالص ہے یہ بنیاد ہے سارے حسنات کی  
 جامع ہے سارے سکیات کو ان سے تطہیر نے سراج میں بڑی تفسیر آیت باب کما ہے کہ ایشا  
 لا یعفان بشرک بعدل سے خدا کا پرہیز اور یغفر ما دون ذلک فضل ہے اور کما کہ سوا  
 اس امر کہ عظیم شرک کے ہر معصیت کو چھوٹی ہو یا بڑی بخشتہ تیا ہے خود او کے فاعل نے توبہ

کی ہے یا نہیں کی ہے پہ اس بات کے جتنا کہ ہم متاثر ہیں ہم کوئی بات وجہ نہیں  
 جو فرما یلین پیشاء کلہی نے کہا یہ آیت حق میں وحشی قاتل ہنر کے اوتی ہے جلالین کا لفظ یہ ہے  
 مازادوں سے ماسوا شرک کے ہے خواہ بلا عذاب و نخل خربت کرے یا عذاب کر کے بخشد  
 جامع البیان کا لفظ یہ ہے کہ جو بندہ مشرک ہو کر اللہ سے ملتا ہے اللہ اس کو نہیں بخشا جو شرک  
 سے کم گناہ ہے وغیرہ ہو یا کم اور کم اور بفضل بخش دیتا ہے شرک کو اقرار ہے ائم عظیم اس لیے فرما  
 ہے کہ اس کے سامنے باقی گناہ حقیر ہیں اسی لیے دوسری آیت میں ضلال بعید کہا ہے نیک  
 شرک اعظم انواع ضلالت ہے صواب سے الیا ہے قرآنی نے کہا یہ آیت کہ اللہ شرک کو نہیں بخشا  
 ہے اتفاق اہل علم بالاختلاف است محکم ہے اور مغفرت مازادوں شرک کی تشابہ ہے صلائے  
 اوسین کلام کیا ہے ابن جریر طبری نے کہا ہے اس آیت نے یہ بات ظاہر کی کہ صاحب کبرہ  
 مشیت الہی میں ہے چاہے بخشے چاہے نہ بخشے جب تک کہ وہ کبیرہ شرک باللہ نہیں ہے  
 بعض نے کہا ہے اللہ نے اس کو مقرر کیا ہے دوسری آیت سے ان تختہ بنو اکیار و ماتھون  
 عندہ تکفرتکم سبھا انکم امین یہ جواب ہے کہ وہ صفائے کا بخشنا چاہتا ہے واسطے محبت  
 کبار کے اور مرکب کبار کے صفائے نہیں بخشا ہے انتہ گرامین قاتل ہے یہ دوسری آیت  
 کے نیچے کہا ہے کہ یہ آیت روئے خارج یہ جو مرکب کبیرہ کو کافر کہتے ہیں ابن فورک نے کہا ہے  
 ہمارے اصحاب کا اجماع ہے اس بات پر کہ فاسق کے لیے تھلہ نہیں ہے فاسق اہل ملیہ میں  
 سے ہے اگر بے توبہ و رجائے گا اور مذہب ہو گا تو سب لامحالہ آگ سے شفاعت رسول اللہ یا  
 جنت خابہ نہ ٹھیک شوقانی ہم نفع القدر میں فرمایا ہے کہ حکم اس آیت کا شامل ہے جو جہنم  
 کفار کو اہل کتاب وغیرہم سے کچھ خاص ساتھ کفار اہل حرب کے کہیں ہے کیونکہ یہ وہ غریزہ کو  
 ضاری نے سچ کو ابن اللہ کہا ہے قاتل ثالث ثلاثہ ہیں مسلمانوں میں اس بابت کچھ خلاف  
 نہیں ہے کہ شرک جب اپنے شرک پر مرقا ہے تو وہ اہل مغفرت سے نہیں ہوتا ہے یہ  
 تفصل مغفرت کا اللہ نے غیر اہل شرک پر کیا ہے بحسب مقدار حشیت کے رہی غیر اہل شرک نے

عصاة مسلمین سو وہ داخل ہین نیچے شیت کے جسے چاہے بختے جسے چاہے نہ بختے نماز  
آیت یہ ہے کہ مغفرت اللہ پاک کی اور اسکے لیے ہے جو کواو سکی شیت براہ فضل و رحمت  
جیسا ہے اگرچہ اس مذنب سے توبہ واقع ہوئی ہو معتزلہ نے اس آیت کو مقید بآیت اجتناب  
کبار کیا ہے وہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ مغفرت سیئات کی واسطے مقرب کیا کر کے ہوگی  
موجب کبار اور ان لوگوں میں سے ہے جسکی مغفرت اللہ نے چاہی ہے حکایت ابو ایوب  
انصاری کہتے ہین ایک آدمی نے اس حضرت علیہ السلام کے آکر یہ کہا کہ میری ہتھیجا  
حرام سے باز نہیں آتا ہے فرمایا اوسکا دین کیا ہے کہنا مازی موجد ہے فرمایا تو اس سے بوسے  
وہی کو نامگ لے اگر نہ کرے تو اس سے مول لے لیس آدمی نے اس سے اوسکا دین اسطرح  
طلب کیا اوسنے مانا اسنے آکر حضرت علیہ السلام کے کہا وجد تہ شیخی اعلیٰ دینہ  
میں اوسکو دین پر بخیل پایا اوسپر یہ آیت باب نازل ہوئی روا کا ابو حاتم و الطبرانی و وری حدیث  
میں آیا ہے میں نے کہ چوڑی ہے اپنی شفاعت واسطہ اہل کبار کے ابن عباس نے اس  
آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ اللہ نے حرام کیا ہے مغفرت کو ہر اوس شخص پر جو کافر اسے اور تائب  
دی ہے اہل توحید کو اپنی شیت پر اوسکو مغفرت سے ایسے نہیں فرمایا بلکہ جو ان نے اپنی تفسیر  
میں کہا ہے مفوم ان دونوں آیتوں کا یہ ہے کہ شرک بغیر توبہ کے بخشا نہیں جاتا ہے البتہ  
اور جو گناہ شرک سے کم ہین وہ اللہ کی شیت پر موقوف ہین چاہے اوسپر عذاب کرے اور  
چاہے معاف فرماوے صغیرہ ہوں یا کبیرہ رہا تا ب سو وہ البتہ مغفور ہے براہ فضل نہ اسلئے  
کہ اوسکا بخشا اللہ بوجہ ہے خواہ شرک ہو یا غیر شرک جیسے صفائے کبار لڑی مذہب ہے  
اہل سنت و جماعت کا ہر معتزلہ خوارج پر سو کیا ہے اوسکے مذہب کا اور یہ کہا ہے کہ ایسا سرفرا  
علیٰ الفہم سے مغفرت شرک کی ثابت نہیں ہوتی ہے یعنی بلا توبہ استغاثہ شتاب خفا جی لے  
غناہ میں زشتی پر بابت مذہب معتزلہ رو کیا ہے تقریباً طو لکھی ہے موضع قرآن کا فائدہ  
اس جگہ یہ ہے کہ جو دین ہے سوائے اسلام کے سب شرک ہے اگرچہ چھ مین شرک کرتے ہوں

انہی ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں فرمایا ہے کہ یہ حدیثیں تعلق اس آیت کے آئی ہیں جو ان کو  
 نوکر کرتے ہیں پہلی حدیث یہ ہے عائشہؓ نے کہا حضرت عائشہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ  
 دیوان نزدیکی اللہ کے تین ہیں ایک وہ دیوان ہے جس کی اللہ کو یہ پروا نہیں کہ آیا ہے و  
 دیوان وہ ہے جس میں سے کچھ نہیں جوڑا تا تیرا دیوان وہ ہے جس کو نہیں بچتا۔ وہ دیوان  
 جس کو نہیں بچتا ہے شرک باللہ ہے اللہ نے فرمایا لا یغفران لیمنک بہ وقال ان من  
 یشرک باللہ فقد حرم اللہ علیہ الخصالہ اور وہ دیوان کی کو یہ پروا نہیں کہ آیا ہے ظلم ہے بندہ  
 کا او کی جان یا اس چیز میں جو درمیان بندہ اور اللہ کے ہے کسی دن فارو زو لکھا یا نماز  
 اور زانی اللہ اس کو بخشتی ہے اور رکھ کر فرماتا ہے اگر چاہے اور وہ دیوان حسینؑ سے کہ یہ نہیں  
 چھوڑا ظلم ہے بندہ اور ان کا آئینہ پیش کا بعض پر اسکا احمد نے تفرودا روایت کیا ہے دوسری  
 حدیث ابن ابی مالک کی ہے مرفوعہ کہ ظلم تین طرح کے ہیں ایک وہ جس کو اللہ نہیں بخشتا دوسرا  
 وہ ظلم جس کو بخشتا ہے تیسرا وہ ظلم میں سے کچھ نہیں جوڑا سو وہ ظلم جس کو بالکل میں بخشتا ہے  
 شرک ہے شرک کو اللہ نے ظلم عظیم کہا ہے اور وہ ظلم جس کو بخشتا ہے ظلم بندہ اور ان کا او کی جان  
 پر ہے درمیان ان کے اور اللہ کے اور وہ ظلم جس کو میں چھوڑا وہ ظلم ہے بعض نبیاء و ان کا بعض  
 پر بیان تک کہ عرض لیتا ہے جس کا بعض سے روا الہذا تیسری حدیث معاویہؓ کی ہے جو کہا  
 ہر گناہ قریب ہے کہ اللہ اس کو بخشتے مگر وہ آدمی جو کافر مایہ آدمی جیتے کسی دن کو  
 حمداً قتل کیا روا الہذا الحسنائی جو تھی حدیث ابو زری کے ہے مرفوعاً اللہ فرماتا ہے اسے  
 بندے میرے تو اگر ملے گا مجھے زمین بہ خطائیں لیکر بہر ملکائے کہ شرک کیا کرتا تھا تو میرے ساتھ  
 کوئی شے ملو گا میں تجھے زمین بہ بغفرت لیکر تفرد بہ احد من ہذا الہذا چوتھی حدیث ابو زری  
 کی ہے حضرت سلمہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں ہے کوئی بنا یہ جسے لا الہ الا اللہ کہا پھر ہی یہ  
 مرا لکن اجل ہو گا نبی میں ابو زری نے کہا تو اسے زنا کیا ہو یا چوری فرمایا تو اسے زنا کیا ہو یا  
 چوری چوتھی بار میں کہا علی رغبہ الف ابی خسار روا الہذا والشیخان بطولہ و سرفظ اس



حدیث کا یہ ہے ذالک جبریل آتی فقال من مات من امتك لا يشرك بالله شيئا دخل  
 الجنة قلت وان ذی وان سرق رواہ احمد والشیخان تیسرے الفاظ یہ ہے ذالک جبریل  
 عرض لی من جانب الحق فقال بشرا منک انی توکہ وان سرق وان ذی قال نعم وان  
 شرب الخمر رواہ البخاری ومسلم صحیح حدیث موجبات کی ہے کہ جابر نے کہا اکیک دمی نے  
 کہا اسی رسول خدا موجبات کیا ہیں فرمایا جو مرے شرک کے واجب ہوئی اوسکے لیے جنت اور  
 جو رواہ اور وہ شرک کرتا تھا واجب ہوئی اوسکے لیے آگ رواہ عبد بن حمید و دوسرے الفاظ اس حدیث  
 کا جابر سے یہ ہے کہ نہیں ہے کوئی نفس جو مرے اور وہ شرک نہیں کرتا تھا ساتھ اس کے کسی  
 چیز کو مگر واجب ہوتی ہے اوسکے لیے مغفرت پر آیت باب چڑھی رواہ ابن ابی حاتم ساؤن  
 حدیث جابر کی مرفوعاً یون سے حدیث مغفرت ہوتی ہے بندے پر جب تک کہ حجاب واقع ہو  
 اسی نبی اللہ حجاب کیا ہے فرمایا شرک باسدا حدیث رواہ ابویعلیٰ آٹھویں حدیث ابویعلیٰ  
 کی ہے مرفوعاً جسے گواہی دی اس بات کی کہ نہیں ہے کوئی محبوب و اسد و جدہ لاشرک لہ اور محمد  
 اوسکے بندے رسول ہیں سچے زبان و دل سے وہ داخل ہوگا بہشت میں رواہ احمد بطولہ  
 نوین حارث دہی ہے جو اوپر گزرتی وجہ تہ شیخا علی دیندہ رواہ ابن ابی حاتم بطولہ دون  
 حدیث انس کی ہے کہ ایک آدمی نے اگر حضرت سے کہا ماتکت حاجۃ ولا اجۃ الا قد  
 انیت فرمایا کیا تو گواہی نہیں دیتا ہے اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ تین بار یون  
 کہا اوسنے کہا مان فرمایا فان الذی علی ذالک کلمہ رواہ ابویعلیٰ کیا زہریں حدیث ابویعلیٰ کی ہے  
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نبی اسرائیل میں ایک آدمی تھا عبادت میں کوشش کرتا  
 دوسرے میں تھا اپنی جان پر و دونوں میں دوستی تھی عابد اوس مسرت کو ہمیشہ گناہ کرتے ہوئے  
 دیکھتا تھا اسی شخص باز رہ وہ کہتا کیا توجہ نہ لگیاں مقرر ہو کر آیا ہے یہاں تک کہ ایک دن اوسکو  
 ایک گناہ کرتے ہوئے دیکھا کہ مالک و بیعت افسر اوسنے کہا علی اوزاری البعثت علی قیام  
 اوسنے کہا واسد محکوم اسد فرختیگا اور نہ کبھی جنت میں داخل لگا اسنے اون و دونوں کے پاس

نوشتہ پہنچا کہ اولیٰ رحیمین قہض کر لے جب وہ نزدیک اللہ کے مجتمع ہوئے گناہگار سے کسا  
 جنت میں جاوے ورسے سے فرمایا اکت علی نافی یدی قادی اسکو آگ میں لیجاؤ پھر فرمایا  
 متم سے اسکی جگہ ہاتھ میں ہے جان ابراہیم کی اوستے ایک ایسی بات کہی جس سے اپنی  
 دنیا و آخرت تباہ کی دوا لا احمد وابو ہادہ ہار ہون حدیث ابن عباس کی ہے مرفوعاً اللہ فرماتا ہے  
 جسے جانا کہ میں قدرت والا ہوں گناہوں پر میں اور کو بخشتیتا ہوں کچھ پر نہ انہیں کہ تہ تک  
 کہا اوستے کسی شے کو سوا شرک یا نہیں میں ایسا ہے مثلاً ہون حدیث انس کی ہے مرفوعاً جس کی  
 اللہ نے کسی عمل پر ثواب کا وعدہ کیا ہے اللہ اسکو وفا کرتا ہے اور جب کو کسی عمل پر وعدہ عطا  
 کا کیا ہے او میں اللہ کو اختیار ہے دوا لا البزاد وابو یعلیٰ معلوم ہوا کہ خلف و عبید جابر سے اور  
 خلف وعدہ ناجائز ہے کہی حدیث میں ایک جامع صحابہ سے آیا ہے کہ ہم قرطب کبیرہ کے  
 لیے شہادت نازکی دیتے تھے جب آیت باب اوتری تب سے رک گئے تھی آیت اسراف  
 علی النفس سو وہ مشروط بتو بہ ہے جو کوئی تو بہ کرتا ہے کسی گناہ سے گودہ گناہ اوس سے مکر  
 ہوا ہو اللہ اسکی تو بہ قبول کرتا ہے اسی لیے یون فرمایا ہے کہ اللہ سارے گناہ بخشتیتا ہے یعنی  
 بشرط تو بہ اگر یہ بات نہوگی تو شرک ہی او میں داخل رہیگا اور یہ شیک نہیں ہے اس لیے کہ  
 اللہ نے یہاں آیت کو اس بات پر ختم کیا ہے کہ وہ شرک کو نہیں بخشتا ہے اور حکم لگایا ہے کہ  
 جو گناہ شرک سے کم ہے اسکو بخشتیتا ہے اگرچہ اوس سے تو بہ نہ کی ہو اس وجہ سے یہ آیت  
 بڑی امید داری کی ہے شرک کو اتم عظیم فرمایا ہے صحیحین میں ابن مسعود سے آیا ہے میں نے کہا اے  
 رسول خدا کون گناہ عظم ہے فرمایا ان تجعل لله ندا وهو خلقک حدیث عمران بن حصین میں شرک  
 کو اکبر کہا ہے فرمایا ہے دوا لا ابن مردودہ نظام نبیا بوری کا لفظ تفسیر انوار التبریل میں یون ہے  
 آیت دلیل ہے اس بات پر کہ یہودی کا نام شرک ہے عرف شرع میں اس لیے کہ یہ ایستقل  
 ہے تقدیر ہود سے اور وال سچا ہے کہ ماسوا شرک کے منفور ہے اور یہودیت بالاجماع منعوثین  
 ہے اسی لیے منافقین نے کہا ہے کہ مسلمان عوض ذی کے قتل نہیں کیا جاتا ہے کیونکہ ذی شرک ہے

اور مشرک مباح الدم ہوتا ہے اور مباح الدم وہی شخص ہے جسکے قاتل پر قصاص واجب نہ ہو اور جو نفی قتل زہمی سے آئی ہے وہ کچھ مستوجب طرد ترک محل کے اس دلیل پر نہیں جوتی ہے لہذا سقوط قصاص میں قاتل سے معمولی سبکی اتنا ضرر نہ لے سکتا ہے اس لئے لال کیا ہے

غفران صاحب کبیرہ پر قبل تو بکے کیونکہ ماہ و دن شرک اور سکوبہی شامل ہے معتزلہ نے اسکو خاص ساتھ تائب کے کیا ہے جس طرح کہ اول آیت مخصوص بغیر تائب ہے الا جاع رہی مشیت سو وہ قید ہے کبیرہ میں پس کبیرہ مستوجب غفران ہوگا دوسری آیت میں شرک کو ضلال بعید فرمایا ہے اس لیے کہ وجود و وحدت صانع سے بڑھ کر کوئی چیز اعلیٰ نہیں ہے مطلوب جتنا اجل یعنی روشن تر و واضح تر و لائق تر ہوگا اور کمال فقیض اتنا ہی ابعید و ضل ہوگا اتنے قاضی متنازعہ اس نے تفسیر نظر ثانی فرمایا ہے اس میں نہیں بحث کیا کہ شرک کیا جاوے ساتھ اس کے یعنی وجوب وجود یا عبادت میں جبکہ وہ مرا اور مشرک تھا ایمان اگر شرک سے توبہ کر کے ایمان لے آیا ہے تو اگر شرک وغیرہ گناہ اور کمال بخشش یا جا تا ہے اجا گا اس لیے کہ تائب گناہ سے مانند بے گناہ کے ہوتا ہے گویا اس سے کوئی گناہ ہی صادر نہیں ہوا تھا اس نے فرمایا ہے اسی رسول تو کافروں سے کد سے کد اگر توبہ کرے تو تمہارا کلا گناہ بخشش یا جاوے گا اور ان سے ملو ماسویٰ خواہ صغیرہ گناہ ہو یا کبیرہ عموماً ہوا یا خطاً اور خواہ بے توبہ مرگیا ہو فقط لمن یشاء تمیم مغفرت واسطہ ماہ و دن شرک کے اور مقید کرنا اور کمال ساتھ مشیت کے مطلب مذہب مرجع ہے وہ مغفرت کو واسطے ہر گناہ کے واجب بتاتے ہیں کہتے ہیں ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچا جس طرح کہ کوئی عمل غیرہ و شرک کے نفع نہیں کرتا اور یہی مطلب مذہب معتزلہ ہے کہ نہ کہ وہ مغفرت ذنوب کو مقید ساتھ توبہ کے کرتے ہیں حالانکہ آیت مافی تقید توبہ ہے کہ نہ کہ سورت کلام کا واسطے تفرقے کے درمیان حال مشرک و مذنب کے ہے اور جب اسکو مقید مشیت کرے تو قول بوجوب مغفرت تائب ہے وجوب تعذیب غیر تائب باطل ہو جائیگا کوئی یہ کہے کہ تقید مشیت کیم مافی وجوب کے نہیں ہے بلکہ شایع ہے وجوب مشیت کو بعد مغفرت کے تو اسکا

جواب یہ ہے کہ اس صورت میں کوئی فائدہ اس اقلید کا نہ ہوگا اس آیت سے مذہب خوارج  
 ہی رد ہوتا ہے وہ کہتے ہیں ہر گناہ شرک ہے صاحب گناہ ٹھکانے والا ہوگا انجوی نے  
 نیچے آیت ثانیہ کے بعد اقلید کا لکھا ہے کہ کما ہے کہ بعض کے نزدیک نزول اس آیت کا  
 حرہ ابن سلیم میں ہوا ہے وہ ایک سنم کو پوچھتا تھا یہاں تک کہ مر گیا پھر ابن عباس سے تسبیح  
 شیخ انصاری کا یہی نقل کیا ہے انتہی بعض اہل علم نے کہا ہے یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ شرک  
 منقوز نہیں ہوتا ہے اور کا جو عقاب مقرر ہے وہ ضروری ہوگا پھر اگر شرک اوس درجہ اعظم کا ہے  
 جس سے مشرک کا فر ہو جاتا ہے تو اوسکی جہاد ہی مخلوق نہ الہا ہے ابا ابوالکلام جنم میں رہ گیا کہ اگر  
 آرام نہ پایا گیا اور اگر کم درجہ کا ہے یعنی کفر سے تو جو عقاب اوس کے لیے محین ہے وہ اوسکو ہوگا  
 رہے باقی ذلیب و انام سو وہ اسکی شدت پر نہیں چاہے عذاب کرے چاہے بخش دے آیت  
 معصوم آیت کا یہ ہے کہ شرک اگر کیا یا اعظم ذنوب آتیج انام اسوا معاصی اشنع سیئات ہے آیت  
 باب فض علی ہے محل نزاع میں دلیل قطعی ہے عدم عفو و نفی غفران شرک پر کوئی چیز ہو قول یعل  
 جب یہ بات ثابت ہوگی کہ وہ شرک ہے خواہ علی ہو یا غنی اور کتاب سنت سے یا نری کتاب  
 یا نری سنت سے اوسکا شرک ہونا یا یا جائیگا تو وہ ہرگز منقوز نہ ہوگا اسمین کہہ شک و شبہ نہیں ہے  
 مگر یہ قائل و فاعل اوسکا تو صحیح کرے اور اعتقاد باطل سے جدا ہو کر ظاہر و باطن میں عمل صالح  
 بجا لائے اللہم احمد المحدثین و فہم عن شرک المشرکین کتاب فتح المجید میں کہا ہے اس آیت  
 سے ظاہر ہوا کہ شرک اعظم ذنوب اگر معاصی و عیوب ہے کیونکہ اسنے یہ خبر دی ہے کہ وہ ہرگز  
 شرک کو بغیر توبہ کرنے کے نہیں بخشے گا اور گناہ اوسکی شدت میں ہیں چاہے بخشے چاہے عذاب  
 کرے یہ آیت واسطے بندے کے موجب ہے شدت حرز کو شرک سے جسکا حال نزدیک  
 اللہ کے یہ ہے کہ وہ کسی طرح پر ہی منقوز نہیں ہو سکتا ہے اور کہنے لگے کہ وہ آتیج معصوم اور اظہم  
 ہے رب العالمین کی تفتیق ہے اوسکا حق عدول کر کے غیر کو دیا جاتا ہے یہ شرک منافی ہے  
 مقصود خلق و امر کو نہ و خبر سے ہمیں بڑی معاندت ہے ساتھ اظہم الی کہیں کے نہایت درجہ کا

استکبار ہے اللہ کی اطاعت و نفل و انعام سے شکر میں تہنیک ہوتی ہے مخلوق کی سامنے جلال کے خصائص الوہیت میں جیسے ملکیت و مالکیت نفع و ضرر عطا و منع و وعاد خوف و جاد و توکل و انواع عبادت و سرجے شتائے کام ساتھ کسی مخلوق کے کیا تو افسوس اس مخلوق کو مشابہ جلال کے بشیر اویا و جبر کو کچھ اختیار اپنے ضرر و نفع و موت و حیات و نشو و نما کا نہ تھا اور کونشکل مالک خالق و امر کے کردی عیاد باسدائیت میں رو ہے خوارج پر جو گناہ پر کفر کرتے ہیں اور معتدل پر جو صاحب کبر ہو کو غلغلہ فتنہ اثار بتاتے ہیں معتدل کے نزدیک ترکیب کبار کا نہ مومن ہے کافر ہے استغناء و دونوں آیتوں کی تفسیر دین خالص میں مفصل طور پر لکھی ہے

### باب ششم بیان میں انواع شرک کے

حدیث طویل زید بن خالد جری میں آیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جسے یہ کہا مطربا بنو کنڈا و کنڈا فذلک کافر فی دینی من بالکواکب و ملا الشیطان یعنی جسے یہ کہا کہ ہکو مینہ ملا فلا نے فلا نے پختہ سے سو وہ میرا منکر ہوتا رہوں یہ یقین لایا سو جو کوئی عالم کے کاروبار کو تاروں کی تاثیر سے سمجھتا ہے تو اسکو اللہ اپنے منکروں میں جانتا ہے اور ستارہ پوجنے والوں میں شمار کرتا ہے اور جو کوئی ان سب کاروبار کا کارخانہ اسکی طرف سمجھتا ہے سو اسکو اللہ بھی اپنے مقبول بندوں میں گن لیتا ہے اور ستارہ پرستوں سے نکال لیتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیک و بد ساعت کا ماننا اور اچھی بری تاریخ اور دن کا پرچنا اور بخوبی کے کئے پر یقین کرنا شرک کی باتیں ہیں کہ یہ سب نجوم سے علالت رکھتی ہیں اور نجوم کا ماننا ستارہ پرستوں کا کام ہے اور کتے ہیں منزل فکر و ماٹائیں مغربین ہیں چاندنی انہیں سے ہرات چاند ایک منزل میں جاتا ہے عرب کا یہ زعم تھا کہ بانی کا برنا اسی چاند کی چال ڈھال سے ہوتا ہے جب مشرق سے ایک تار نکلتا ہے اور مغرب میں دوسرا تارہ ڈوب جاتا ہے تو بانی برتا ہے اللہ نے کہا و یجعلون ذر قلم انکم تفلحون اسکی تفسیر میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے تلق لون مطربا بنو کنڈا و کنڈا و یجعلون ذر قلم انکم تفلحون

نفس کو بانی برتا ہے

یہی قول ہے ایک باعث جمہور غسریہ کا حدیث الی الکاشغری میں آیا ہے میری آیت  
 میں جاریہ کام جاہلیت کے ہیں ان میں ایک ذکر استقامت جو کم کا فرمایا وہاں مسلمہ و نسبت  
 کرنیست بارش کا طرف نور کے جاہلیت سے مراد وہ زمانہ ہے جو بعثت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم سے پہلے تھا اور ہر وہ کام جو کہ خلافت شریعہ رسول ہو جاہلیت کہلاتا ہے اس کا لفظ جاریہ  
 سے الگ سے یوں ہے اخاف علی امتی فلانا الاستقاء بالغیم بعض اہل علم نے کہا ہے جسے  
 کہہ کہانی ملا کو خاندان تارے سے تو خالی نہیں اس سے کہ آیا تو اس کا یہ اعتقاد ہے کہ تارے کو  
 نزول مطر میں کہتے تھے یہ ہے سو یہ عقیدہ وہی شرک و کفر ہے جس پر اہل جاہلیت تھے یا حبشہ کہ حل  
 کے گور پرست کہتے ہیں کہ وہاں ہی سیت و غائب سے ہر کوئی نفع و ضرر ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم ہی شرک کے منانے کو اسے سطحی پر قتال و مقاتلہ کیا تھا یا قائل کا یہ اعتقاد  
 ہے کہ کوئی تو ایک الیلا اللہ ہے لیکن حادثہ یوں ہی جاری ہے کہ جب خاندان تارہ سا قطر ہوتا ہے  
 تو بانی برتتا ہے تو ہی یہ نسبت مطر کی طرف مقولہ غم کے حرام ہے گو بطور مجاز ہو کیونکہ کما س قائل نے  
 اس فعل کو جو ہر سو خدا کے کوئی قادر نہیں ہے طرف ایک مخلوق مفر کے جو نہ نافع ہے نہ ضار  
 اضافت کیا تو یہ شرک اصغر ہوا حالانکہ شرک اصغر مہرے کیا رستہ کبر و تسبیح پر شرک اکبر کا کیا کر  
 ہے مطلب حدیث کا یہ ہے کہ میری امت یہ کام کر لگی خواہ جہل سے یا بعد علم تحریم کے بعض  
 اہل علم نے ایک تالیف لطیف میں اسے امر جاہلیت کو کیا ذکر کیا ہے جسکی تعداد ایک بیویں  
 مسئلہ ہوتے ہیں شیخ الاسلام نے کہا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حدیث میں خبر  
 دی ہے کہ بعض امر جاہلیت کو سب آدمی ترک نہ کریں گے یہ مذمت ہے غیر تارک کی اسکا مقتضی  
 یہ ہے کہ جو امر و فعل جاہلیت کا ہے وہ دین اسلام میں مذموم ہے ورنہ پہر کیا دم اضافت میں  
 ان منکرات کے طرف جاہلیت کے ہے جس طرح کہ کریمہ کا لہجہ تہجیہ الجاہلیت سے ذم  
 تبرج و ذم حال جاہلیت ثابت ہوتی ہے انتہی حد تک ابوہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے نہایت تار  
 اسلامان سے کوئی برکت لیکن کچھ لوگ کافر ہو جاتے ہیں باران تو اسدا ذل کرتا ہے لوگ کہتے

میں فلاں کو کب کے سبب سے برسا روئے صلہ بعض اہل علم نے کہا ہے جس شخص کا ایمان  
 ہے کہ مجاہدی امور عالم تاثیر کو کب سے میں وہ نزویہ اللہ کے اللہ کا شکار اور بتاؤ پستون میں  
 داخل ہے اور کجا ایمان یہ ہے کہ یہ سب طرف سے اللہ کے ہے وہ اللہ کا مقبول بندہ ہے  
 یہ حدیث دلیل ہے اس پر کہ ایمان لانا اللہ و شوم سعادت و مراحات تدایخ سعادت و نحوست بدر  
 اور یقین لانا خیر پرواوی شرک جلی سے ہے جب یلے اعتقاد کیا کہ الی امور کا تعلق نجوم سے ہے تو  
 یہ عقیدہ ستارہ پستون کا جو اوہ شخص مشکوکا فرما لے اور موسیٰ کو کب و نجم بشیرا حاجت و بد بین  
 سے خارج ہو گیا فتح العبد کا لفظ یہ ہے کہ تاثیر انوار کا انزال مطہرین مقتدر ہونا شرک نہ ہوا رہتا ہے  
 اور اگر یلے اعتقاد نہیں ہے تو شرک اصغر ہے اس لیے کہ اس سے اللہ کی نسبت کو طرقت غیر اللہ کے  
 منسوب کیا ہے حالانکہ اللہ نے نور کو سبب نزول مطہر کا نہیں بنایا ہے بلکہ مطہر تو منصف اور ستارہ  
 فضل سے نازل ہوتا ہے چاہے برائے چاہے رو کہ سے تارہ تو سب وجہ ہے پر کس لیے چاہی  
 نہیں برتا ایمان قطہ میں اس کی تاثیر کہاں جاتی رہتی ہے توحید کے یہ منے میں کہ ہرگز اللہ کے  
 افعال کو طرف غیر کے بسبب مجاز بھی اضافت و نسبت نہ کرے بعض علماء نے کہا ہے کہ نسبت نعمت  
 کی طرف غیر اللہ کے کفر ہے اسی لیے اس نسبت کو حرام کہا ہے کہ تاثیر نور کا قائل ہوتا قال تعالیٰ  
 یعرفون نعمۃ اللہ ثم یمنکرونها و کہ تعالیٰ فلا اقم بملق الخضم دلیل ہے تو نجم پر کچھ کہنا  
 آخرین کہا ہے و یجعل لک ذکرا و لک ذکرا و لک ذکرا و لک ذکرا و لک ذکرا و لک ذکرا و لک ذکرا و لک ذکرا  
 نہیں ہے یہ کام تو اللہ ہی کا ہے مگر شرک لوگ بات نہیں سمجھتے تجاری میں فتاویٰ سے آیا  
 کہ اللہ نے اسے تین کام کے لیے بنائے ہیں ایک رحم شایعین دوسرے سفیرات آسمان تیسرے  
 علامت درویشی کے پورا و تامل ان کی کی وہ چوک گیا اپنا نصیب ضائع کیا اوہ شایسی بات کہی  
 جس کے علم سے انبیاء و ملائکہ عاجز ہیں اسے نہ کہ اللہ نے غفر میں نہ کسی کی حیات رکھی ہے نہ کسی کا  
 رزق کسی کی موت یہ لوگ اللہ پر جو شہ بانہ تھے میں نجم و بار و طرغیب کی بات کیا جانے  
 اگر کوئی شخص غیب میں ہوتا تو آدم علیہ السلام ہوتے جبکہ اللہ نے اپنے ہاتھ سے بنایا تھا

تو سب کو یہ سنت عیدہ کرانا تھا سو پہنچ کر ان کے نام لکھا کہ اسے سنت اہل اہل قوم میں آیت سی  
 حاشیہ میں آئی ہیں تو ہم کا کیا حکم اس بار میں کہ ہم کو کون جانی سب سے حرام ہے سلف میں کی سی  
 واسطے معرفت قبلہ نماز کے ہو کہی علم تو ہم کو نہیں بتایا یہ دعوت ازمانے میں نکلی ہے حضرت  
 سے علیہ السلام نے اوقات نماز کا نہ لکھا تھا تو ایسا صاف و واضح کر کے بیان کیا ہے کہ ہر  
 بچا عورت بوز باشہری و ہائی جاہل عالم اور سکر چچان سکتا ہے حدیث ابن عباس میں بخبر کو کا بہن کا بہن  
 کو سحر سحر کو کافر فرمایا ہے و لا ردین بخبر کو عالم میں حضرت جانا علم غیب کا اوس سے  
 استفادہ کرنا شرک ہے یہ کام ہر ایک کفار و اہل تہا کر کیا کرتے ہیں تیغ الاسلام نے کہا تہنیم کہتے  
 ہیں احوال فلکیہ سے حوادث ارضیہ پر استدلال کرنے کو سنتے یہ حکم ہے غیب پر سبکو سوا اللہ کے  
 کوئی نہیں جانتا تو یہی نے علم سیا اور عقد زوج کو زوجہ سے اور دوست و دشمن بنا میاں بی بی  
 کو کبار میں ذکر کیا ہے **ف** حدیث حفصہ میں نزدیک سلم کے آیا ہے حضرت علیہ السلام نے  
 و لا کہ و سلم نے فرمایا جو آیا پاس عراف کے اور اوس سے کچھ پوچھا تو ہالیس رات اوسکی نماز قبول  
 نہیں ہوتی ہے عراف وہ آدمی ہے جو جبکہ سروق یا ضالہ کی تباہی یعنی یہ کہے کہ مال چوری کا  
 فلان مکان میں اور فلان جانور گم شدہ فلان جگہ میں ہے مراد پوچھنا ہے بطریقہ قدی کے  
 نہ بطریق استہزاء و کذب کے نماز اس لیے نامقبول ہوئی کہ اوسے شرک کا کام کیا شرک عمل کو جہل و تباہی  
 سہمی عراف میں نجومی اور اہل رمل و خرومال و اہل کشف و تاخارہ واسے سب داخل ہیں  
 جابا غیب کی بات بتائیں فتح المجید میں کہا ہے کہ ظاہر حدیث یہ ہے کہ ترتیب وحید کا مجموعہ ہیں  
 عراف کے جلنے اور پوچھنے پر ہے خواہ تصریح کرے یا نہ کرے جب سائل کا یہ حال نہیں اوسول  
 کا خدا حافظ ہے قیسمہ کا اعظم فرمایا ہے عیافت و طرق و طیر و جبت ہے سدا و ابی داؤد  
 یعنی شکر لینے کے لیے جانور اور تاتے خال نکالنے کے لیے کپڑے ڈالتے یہ سب کفر کی نوع میں ہیں  
 حدیث معاذ بن جہم حکم جو کہ مسلم نے روایت کیا ہے دلیل سہاس بات پر کہ پاس کا پرچ کے  
 جانا اور بد فالی لینا اور طہر رمل سینا سواتع شرک و مظان کفر سے ہے کا بہن ایک بات کے ساتھ

نہ کہتے تھے  
 ہر ایک کو



جو نہ ملتا ہے فرستے بادل میں اور اگر آسانی حکم کا چرچا کرتے ہیں شیاطین جو رسی سے نکر  
 کا ہنوں سے کہتے ہیں وہ سوجو نہ اپنی طرف سے جو ریتے ہیں دوا الخاسری عیافت کہتے ہیں  
 پر نہ کے کو اور اگر اس کے نام یا آواز یا گند گاہ سے مال لینے کو طرق کہتے ہیں لکڑی بیکنے کو یا  
 خطر مل کینچنے کو یہ سب افعال شرک کے ہیں حدیث بن مسعود میں طیر یعنی فال بولینے کو شرک  
 فرمایا ہے تین بار رواہ ابی داؤد والترمذی صحیحہ عرب کے لوگوں میں خشکون لینے کا بہت  
 رواج تھا اور اس کا بڑا اعتقاد تھا اب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہی بار فرمایا کہ یہ شرک ہے  
 تاکہ لوگ اس عادت کو چھوڑ دیں بدخالی اس لیے شرک شیری کہ ان کا اعتقاد یہ تھا کہ پرنہ جالب  
 نفع یا دفع ضرر ہے ابی القیم نے کہا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طیر کو شرک کہنا کافی ہے  
 کوئی اور کہے یا نہ کہے یہ رسم شرک عرب میں بہت رائج تھی اس لیے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 اس کو شرک فرمایا یہ فعل سنائی تھیں کہ ہے اگر کوئی اس کو شرک اصر کہے تو بلی قبح شرک ہے عمل اہل  
 جاہلیت سے ہے شرک کا کام اسلام میں کرنا جاہلیہ کی چیز ہوتا ہے پرنہ ایک بے شعور جاندار ہے  
 اس کو کیا خبر کہ زید و عمر کے لیے کیا ہوتا ہے جو اسکے دہن یا زمین اور نے یا بیٹھے چلنے سے  
 حال کسی خیر و شر و نفع و ضرر و سعد و شوم کا معلوم ہو سکے ان مشرکوں کی عقل پر نہ و ان سے بھی  
 کہ ہے حدیث سعد بن آیا ہے کہ نہ ماہ ہے نہ ندوی نہ طیر نہ نبی و نفی و دونوں ہو سکتے ہیں  
 حکایت عکرمہ نے کہا ہم پاس بن عباس کے بیٹے تھے ایک پرنہ آواز کرتا ہوا گذرا ایک  
 شخص نے کہا خیر خیر ابن عباس نے کہا خیر ہے نہ شرط اس ہمارا ایک دوست کے سفر کو نکلے  
 ایک کو آبولاونے کہا خیر ہے طاؤس نے کہا اسکے پاس کیا خیر ہے تم جاؤ میرے ساتھ نہ چلو  
 اتنے حدیث سعد بن مالک میں آیا ہے اگر طیر ہو تو گھر کوڑے عورت میں ہو تو راہ ابو داؤد  
 یہ بطریق فرض محال کے فرمایا ہے نہ بطریق ثبات کے اور جنے اس کو ظاہر ہر بخیاں دیگر روایات  
 حل کیا ہے اور نے کہا ہے کہ شوم اس کا یہ ہے کہ اوپر سراخا میں جباؤ نکلیا جاوے یا نہ ہو  
 اگر ان میت ہو گھر کا شوم یہ ہے کہ تنگ ہو یا ہمایہ برے ہوں عورت کا شوم یہ ہے کہ بچہ نہ جنے

زبان و راز شکی مزاج ہوا ایک روایت میں یوں لکھا ہے قتل کر سے اللہ یہود کو وہ یوں  
 کہتے ہیں کہ شوم ترین چیزوں میں ہوتا ہے دوسری حدیث میں ہے کہ اہل جاہلیت ان تینوں  
 چیزوں سے خال ہالیتے تھے اگر کہتے ہیں اگر کہ حرب جاہلیت کا یہ اعتقاد تھا کہ جب مرد کی  
 ہڈیاں تل سر کر خاک ہو جاتی ہیں تو وہ الگو بن کر قبر سے نکل کر قبر کا حال کتا ہے اسی لیے الگو کا کسی  
 کمر پر بیٹنا منحوس خیال کرتے ہیں غنہ ویرانی کی خال لیتے ہیں یہ بالکل خرافات و اہیات ہے  
 اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی یہ کہے کہ آدمی مر کر کسی جانور کی صورت میں بن آتا ہے سو وہ جونا کا  
 عقوبت الایمان کا نقطہ یہ ہے عرب کے جاہلون میں مشہور تھا کہ جو کوئی مارا جاوے اور اس کا کئی پلہ  
 نہ لےوے تو اس کے سر کے گو پڑی سے ایک النکل کر فریاد کرتا ہے کہ تاجہ تاجہ ہے اس کو پلہ کہتے تھے حضرت  
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ بات غلط ہے انتہی ہی طرح عرب کو یہ زعم تھا کہ بعض مرامت صلی  
 جبکہ خارش جذام وغیرہ متعدی ہو کر دوسرے کو لگ جاتے ہیں حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 فرمایا یہ غلط و ہم ہے عدوی کی کو پھیل نہیں ہے یہ سب دہام و روم کفر کے ہیں حدیث جابرین  
 آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مجذوم کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ رکابی میں رکھ دیا  
 فرمایا کل ثقة بالله و توکل علی اللہ رواہ ابن ماجہ یعنی ہر کوئی اللہ پر ہوسا ہے جس کو چاہے بیمار  
 کر دے جس کو چاہے تندرست رکھے ہم کسی بیمار کے ساتھ کمانے سے پرہیز نہیں کرتے اور  
 بیماری کا لگنا جانین مانتے تا موافقت آب و ہوا کے سبب سے نقل مکان کرنا یا دفع توہم کے  
 لیے بیمار سے غلط ملحد نہ رکنا یا شریر گودھے کا بدل ڈالنا یا دہ زبان عورت کا چھوڑ دینا اور بات  
 اسی لیے خال نیک لینا جائز ہے اور خال بد لینا شرک ہے خال نیک میں اللہ سے توقع خیر کی ہوتی  
 ہے خال بد میں اللہ کے ساتھ بگمانی ہے تنگانی رح کا فیصلہ بابت حدیث حدوی و حدیث غرار  
 کے مجذوم و غیرہ سے یہ ہے کہ عام کو خاص پر نکلنا چاہیے یعنی جو حدیثیں دربارہ ہبائے و بچنے  
 کے مجذوم سے آئی ہیں انہیں اور حدیث حدوی میں کچھ قارض نہیں ہے وہ احادیث مخصوص  
 ہیں عموم حدیث لاعدوی کی مطلب یہ نہیں کہ حدوی نہیں ہے مگر ان مورسین اسی طرح شوم نہیں ہوتا

مگر ان تین چیزوں میں تقویۃ الایمان کا لفظ یہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ چیزیں کہی نامبارک  
 ہی ہوتی ہیں مگر اوسکے معلوم کر لینے کی راہ نہیں بتائی کہ کیونکر جان لیجیے کہ یہ مبارک ہے اور  
 یہ نامبارک سو یہ جو لوگ کہا کرتے ہیں کہ جو گھر شیر ویاں اور جو کھانا و پینا پیانی اور عورت کھلی ہو  
 تو نامبارک کہہ دیتی ہے اسکی بجز سند نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کو یوں چاہیے کہ ان باتوں کا کچھ  
 خیال نہ کریں جب نیا مکان لیویں یا کوٹلا بنا لگے یا بیاہ کریں یا نوہری مول لیویں تو اسد سے  
 اوسکی بسلامتی مانگیں اور اسی سے اوسکی برائی سے پناہ چاہیں باقی اور چیزوں میں اس قسم کے  
 خیالات نہ دوزخوں کے غلامان کا منہ ہے راست آیا اور غلامان نہ آیا انتہ حدیث ابن عمر میں آیا ہے  
 جبکو فال بد نے اوسکے کام سے پیہر دیا ورنہ شرک کیا ورنہ احد فال بد سے بچنے کا کفارہ  
 یہ ہے کہ یوں کہے اللہم لا تخیرنا الا خیرک ولا خیر الا خیرک ولا الہ غیریک رواہ الطبرانی  
 جو شخص اس پر پکڑ لے گا اسے اوسکو فال بد ضرر نہیں کرتی ہے اس شرک کا ضرر اسی کو ہوتا ہے جو  
 فال بد لیتا ہے حدیث ابو ہریرہ میں ذکر صفر کا بھی ہمراہ عددی وطیرہ کے آیا ہے رواہ البخاری  
 مراوضہ سے سانپ ہے عرب کو یہ گمان تھا کہ جب آدمی ہو کار تھا ہے اور کمانے سے پیٹ  
 نہیں ہوتا تو اسکی پیٹ میں ایک سانپ پیدا ہو کر اوسکو تاتا ہے وہ شام اتندی ہو جاتا ہے یا مل  
 نسی ہے یعنی ماہ صفر کو محرم بشر یا یہ بھی مثل جاہلیت کا تھا وہ کہتے تھے کہ یہ مینا شوم ہے جل عرب  
 میں یہ مشہور تھا کہ مرض حبص الکلب میں ایک شیطان مینا کوئی ہوتا بلا شکم انسان میں گستاخی  
 ہے وہی کما تی جلی جاتی ہے اوسکا نام صفر ہے غرض کہ یہ جو حضرت صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم  
 اس بدفالی سے منع فرمایا ہے یہ اعتقاد کہ تیرہ دن صفر کے نحوس ہیں اور اسی پر یوں دنوں کا نام  
 تیرہ تیزی ہے یا غلامان مادیہ یا کرب یا دن یا ساعت شوم ہے او میں آفت و بلا نازل ہوتی ہے  
 شرک واضح ہے جو کوئی ان امور کا معتقد ہے وہ شرک بالہ ہے اسی طرح حدیث میں نفی غول بیلانی  
 کی فرمائی ہے مراد نفی ذات نہیں ہے بلکہ نفی توہم تصرف غول ہے یعنی جبکو اسد پر توکل ہوتا ہے تو  
 وہ فاکر خدا رہتا ہے غول اوسکا کچھ نہیں کر سکتا غول کہتے ہیں جو کہ جن کو اوزن کا کام نہیں تخیل ہے

و اسد پاک کو کسی کے پاس اس کی مخلوقات میں سے شفعہ نہیں کرتا کہ سب سے پیشہ جبر  
 بن طعم میں آیا ہے ایک خوابی نے کہا اسی رسول خدا ہے اس لیے پانی مانگو تم شفعہ اسے متین کہو  
 اس پر اور اس کو تیر فرمایا سبحان اسد ویر تک یون ہی فرمایا ہے کہ بکرا و بکرا اندلست شفعہ  
 علی احد یعنی اسی کو بخت تو آنا نہیں جانتا ہے کہ اسد کو کسی کے پاس شفعہ بنا کر نہیں لیا جائے بن  
 اسد کی شان اس سے بڑی ہے رواہ ابو داؤد سبحان اسد قدرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک  
 اعرابی کی بات سنکر اسد فرمایا اور یہاں جا برون کا یہ کلام ہے کہ تینے اپنے سب کو ایک شفعہ  
 پر بول لیا ہے کوئی کہتا ہے میں خلاست دوہرس ہذا ہون کوئی کہتا ہے اگر میرا رب میرے شفعہ  
 کے ساتھ آئی اور کی صورت میں تجلی کر لگا تو میں اس کی طرف نظر بھی نہ کر دنگا کوئی کہتا ہے کہ میں بخت  
 رسول میں اسد کا قیام ہون کسی نے کہا ہے کہ اسد کے ساتھ دیوانہ رواہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کے ساتھ ہوتا ہے رو کسی نے حقیقت محمدیہ کو حقیقت اذہیت فضیلت بخشی ہے جس طرح کہ  
 بعض لوگ ولایت کو نبوت سے افضل بتاتے ہیں سو یہ سارے کلمات و عبارات کفر بواجضال  
 صرف شرک محض انما توہ زندقہ بخت میں عیا فاما بس اس جگہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ ختم حسین  
 یا شیخ عبدالقادر شینہ اللہ کہا جاتا ہے ہرگز درست نہیں ہے کیونکہ اس لفظ میں اسد کو شفعہ بنا کر  
 سامنے شفعہ کے لایا جاتا ہے تاکہ شفعہ لایا ہوا ہو لیکن اسد ہر کیسے کہ ہے ہاں اگر یون کہتا  
 یا اللہ اعطی شیئاً او کذا اللہ شیخ عبدالقادر تو نزدیک بعض فقہاء کے جائز ہوتا اگرچہ کچھ حاجت  
 اس توکل کی بھی نہیں ہے کیونکہ اگر اس قسم کا توکل ہر سوال میں جائز ہوتا تو صحابہ و تابعین جناب  
 سید المرسلین شفعہ اللہ نہیں خاتم النبیین جبرہ للعالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کیا کرتے مگر کسی سے مانگو توکل  
 نہیں ہے تضایعی عین اور واقعات اتفاقیہ ایسے احکام عام میں لائق سند و اتفاقات کے  
 نہیں جو سکتے ہیں خصوصاً اس صورت میں کہ اسناد اول انہار و اخبار کی ضعاف یا منکر یا موضوع  
 ہوں یا انھیں خصوص جبکہ بقابلہ اولیٰ اخبار کے احادیث صحیحہ مرفوعہ اور آیات قرآنیہ بابت سوال و جواب  
 و مناقات و امتداد و استغاثہ و التماس تضرع کے جناب باری تعالیٰ سے موجود ہوں بہر حال جس وقت

و اہم و فضل میں رائج شرک کا یا بدبو بے ادبی کے ساتھ خالق کل جل جلالہ علم نوالہ کے نکلے ہرگز  
 اوسکو ملاحظہ کر کے اپنا دہن و زبان ناپا کنا کر سے اس پاک کی شان اعظم شمول اوسکی ذات  
 اخفی الاغیاء ہے و دلائل الملوک ہے اوسکے سوا کوئی نہ شائبہ شاہ ہے نہ حاکم و مالک وہ  
 ایک ایک ذرہ چہرے تصور معاف کر دیتا ہے اوسی طرح ذرا ذرا سی بات پر سخت ہی  
 پکڑ لیتا ہے نہ گتہ گیری و نہ گتہ نوازی اور کھاکام قہار غفار و کائنات سے پہر جو کوئی یہ کہے کہ  
 میری ان الفاظ سے اور کچھ ہے و ظاہر معنی تو یہ بھی اوسکی خطای فاحش ہے کیا یہ سبیل حیات  
 پر لے کے لیے ہی ہو گیا تھی نہ اور کوئی جگہ نہیں ہنسا دل لگی برابر والے سے یا اپنے سے  
 کم تر ہے والے سے کیا کرتے ہیں نہ ان باب بادشاہ حاکم امیر سے پہر خدا کا رتبہ تو سب سے بڑا ہے  
 و اللہ المثل الاعلیٰ ان مخلوق سے شفاعت کرانا امور دنیا میں جسکی اوسکو قدرت حاصل ہو  
 جائز ہے باتفاق جمیع امت و احادیث متواترہ ثابت ہے کہ ہمارے رسول مقبول شافع شفع  
 ہونگے قیامت کے دن خلایق کی شفاعت کرینگے لوگ اوسنے طالب شفاعت ہونگے یہ  
 شفاعت ہی لیے ہوگی کہ گناہگاروں کے گناہ معاف ہوں تا بعد از ان کو ثواب زیادہ  
 اس شفاعت کی نفی کسی نے نہیں کی ہے اور جو کوئی اسکی نفی کرے تو وہ یا جاہل ہے یا کلم  
 یا منکر ہے احادیث متواترہ کا لکھن اتنی بات ہے کہ یہ شفاعت خود بخود ہوگی اسکی اجازت  
 و اذن و حکم سے ہوگی قرآن و حدیث میں یوں ہی آیا ہے منکر اسکا منکر ہے قرآن و حدیث کا  
 پہر یہ شفاعت اوسکے لیے ہوگی جنہوں نے اعتقاد یا عمل کسی طرح کا شرک اکبر یا اصغر جلی یا  
 خفی کیا ہے کیونکہ شرک نبض قرآن شنی ہے انواع ذنوب و معاصی و انام و خبیات و سیئات  
 و جرائم کا کر و صفائے سے بلکہ یہ شفاعت خاص اوسکے لیے ہوگی جو توحید خالص پر چھیرے  
 ہیں ایمان صحیح پر دنیا سے اوڑھ گئے ہیں گوہر پرستون پیر پرستون غیر اللہ پرستون کا یہ خیال کہ  
 اوسکے پیر و مرشد شفاعت کر کے جنت لینگے محض تعلیل گسان مختل ہے جس جگہ بنویر بغیر ان  
 کے شفاعت نہ کر سکیں اور بعد اذن کے فقط اہل توحید کی جو کہ قرطب کبار کے تھے شفاعت

بہار

کرم تو وہاں پیر و نثار شہید و نیر و نیر چون کو کہن پوچھا ہے پر وہی شہادت ان شہر کو ملے  
 جنہوں نے ساری عمر اپنی اولیاء اللہ اسی خدا کی خدمت میں دیئے ہیں اور ان کو تصرف بیکار با  
 کی ہے لاجل و لا فلاح الا باللہ العلی العظیم **ش** اس کیلئے لکھی لفظ ہیں ایک استغاثہ نبی  
 فرمایا وہی نبی کی کو اپنی روک لے بلانا کہ ہمارے اس کام کو کرو یا ہماری اس تکلیف  
 کے دور ہونے میں شریک سال ہر مخلوق سے اور دنیا میں اس کی فلاح ہی چاہنا بلانا  
 جائز ہے یہ دین بات ہے نہ کوئی نیک کا کہہ کر اسے پتہ چلے وہ کسی شخص کی جتن  
 حامل و جاوے یا اسی جانور و نہ کہ کو یا چیرا اور بچے کو دفع است قال تعالیٰ فاستغاثہ الذی  
 من شیعہ علی الدین عدوہ لکما قال تعالیٰ ان استصحبکم فی الدین فعلیکم النص  
 و کما قال تعالیٰ تعالیٰ فاعلی الدین والتقویٰ ربہ وہ کام پر سوا اللہ کے کسی کو قدرت نہیں ہے کہ ان  
 سوا اللہ کے کسی سے فرما دینا چاہتے ہیں یہ تمامی مریض انزال و غمغما ان نہایت بڑے زرق  
 و نحوہ اہل علم نے کہا ہے ہر وقت پر واجب ہے کہ یہ بات جان رکھ کہ سوا اللہ کے نہ کوئی نیا  
 ہے نہ تنہا نہ موت بلکہ علی الاطلاق ہر فرما دینا سہی اللہ کی کتاب کی نیک نیت و نیت اور جہ  
 الاشرک رکھا نام پاک ہے نیاں اللہ تعالیٰ کی وہی کہ کہتا ہے غوث اعظم انس الارضیہ کل کلماتہ حقیقت  
 میں اللہ ہے شیخ عبد القادر علی مرتضیٰ نے اور کوئی تحقیق میں آیا ہے اللہم انسنا قال تعالیٰ اذ  
 لتغیثک و لکرفا استجاب لکما ابوہ فیہ بطلان سے کہتا ہے مخلوق کا استغاثہ یا یا مخلوق سے ایسا  
 جیسے استغاثہ کہ کسی ایک غریق کا دوسرے غریق سے یا کسی قیدی کا قیدی سے دوسرے غریق  
 ہے نبی و ولینا سوسہ و وہی اور دنیا میں مخلوق سے لینا اولیٰ امور میں سہا کہ قدرت میں  
 ہے بلکہ ان جہت سے ہے ساری پر سامان بار کر دینا جانور کو چارہ کھانا کسی کا پیغام سلام کیو  
 پہنچا دینا کسی کا پیر اسی دنیا کا نیک و نیک نہ دنیا و علیٰ ذلالتیاس سارے امور میں اس میں  
 داخل ہیں رہے وہاں جو سہرا اللہ کے کسی مخلوق کو قدرت حاصل نہیں ہے اور میں سوا اللہ  
 کسی سے مدد مانگنے میں ہی نہیں ایلا و لتغیثکم کے جسکی کسی زندہ سے مرے بتیا مانگنا

استغاثہ

رزق مانگنا بلا کلمہ چاہنا حکایت ایک بادشاہ نے وقت غزو کے کہا تھا یا خدا اللہ بن الولید  
 پہ فرج دشمن پہ چلے کر چاہا اور ابن شیخ الاسلام ابن تیمیہ وجود سے کہا تو یہ کیا کتاب ہے اس سے  
 مروا تک یون کہد یا تک نعبد و یا تک نستعین اوستے یون ہی کہا اس نے یہ کتاب کرو یا ولید محمد  
 تشریف لفظ توسل سے یعنی کسی طالب کے لیے کسی مخلوق کو طرف اللہ کے، علیہ السلام یا شیخ عزالدین  
 ابن عبدالسلام نے کہا ہے کہ یہ توسل الی اللہ جائز نہیں ہے مگر ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 سلم کے اگر حدیث صحیح کو پہنچ جائے اس سے درود و حمد پڑھ کر جو ترمذی نے صحیح کہا ہے قصہ  
 اعیین المؤمنین یہ لفظ واروسہ اللہم انی اسألك واتوجه الیک بنیات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم الحدیث لیکن اس حدیث میں دو قول ہیں ایک یہ کہ مراد اس توسل سے ویسا توسل ہے  
 جیسا کہ عمر بن خطاب نے استقامین کیا تھا انا اذا اجدتہ بنی مقسلاً بنیئنا الیک فنتقینا و  
 انا نقسلاً الیک بعینینا یہ حدیث بخاری میں آئی ہے اس توسل کا مطلب یہی تھا کہ ہم بھی  
 دعا کرتے ہیں تم بھی دعا کرو یا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نیز دُعا و شافع کے تھے دوسرا  
 قول یہ ہے کہ توسل ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حیات میں اور بعد مات کے حضور  
 وعبیت میں کیا جائے توسل کرنا مائے حیات میں تو خود ہی ظاہر ہے بل بعد مات کے سوا جماع  
 سکونتی صحابہ ثابت ہے اس لیے کہ کسی نے عمر رضی اللہ عنہ پر انکار توسل کا ساتھ عباس رضی اللہ عنہ  
 کے نہیں کیا تھا تخصیص جواز توسل کی ساتھ حضرت کے بحسب زعم شیخ عزالدین دو وجہ سے بلاوجہ  
 معلوم ہوتی ہے ایک جماع صحابہ دوسرے اس وجہ سے کہ توسل الی اللہ ساتھ اہل علم و فضل کے  
 حقیقت میں توسل ہے ساتھ اوکے اعمال صالحہ و فرائض فاضلہ کے کیونکہ فاضل حب ہی فاضل  
 سمجھا جاتا ہے کہ اوکے اعمال بھی فاضلہ ہوں سو جب کوئی شخص یون کہد یا اللہم انی اوسل الیک  
 بالعلم الفلانی تو یہ کہنا اور سکا اعتبار اوکے علم کے ہوگا صحیحین میں حکایت سفر کی آئی ہے خیر  
 ایک پھر منطبق ہو گیا تھا شخص نے ابونہب سے اپنے حال اعظم سے توسل کیا وہ پھر سرگ گیا پس اگر  
 توسل ساتھ اعمال فاضلہ کے ناجائز یا شرک ہو تو جس طرح کہ ابن عبدالسلام اور ان کے اتباع نے

توسل

زخم کیا ہے تو براہ السراوی کی ۔ طاقیدل کرنا اور حضرت شادان کے فعل پر حکمت و راستہ ملایا ہے ۔  
 حکایت حال کے انکا کرتے اس سے معلوم ہوا کہ اسے لال مانعین کا تو دل الی اس سے ہے ۔  
 انبیاء علیہ السلام آیت ما نعبدہم الا لیقریننا الی اللہ ذلہی وینجوہ تعالیٰ فلا ینفع مع اللہ احدنا  
 وغیرہ آیات سے غیر وار ہے بلکہ یا تدرال عمل نزاع سے انتہی ہے تو عمل پر ہی عالم عجیب  
 اس بات کا متفق نہیں ہے کہ وہ غیر یاروی اس کا شاک ہے کہ ہی میں کیا فوج کہ لیا ایسا اتحاد  
 ساتھ کسی پیشیر یا غیر پیشیر کے کہ یہ گاہ وہ یہ شک کما کردہ ہوگا انتہی حضرت حاصل اس کا نام کیا  
 شیعہ کہ تو عمل مانتھو لاک جائز ہے بنیاد میں یا وہ لیا یا ما امین کیہ شکر میں ہے یہ کہ  
 استخفاف باہر راستہ کسی فلوک کے بنیاد میں ہے کہ وہ شکر کجا جائے لیکن وہ یہ جو بین آیات  
 اللہم انی اسألك بحق النبی علیک اگرچہ اس حدیث کی صحت میں بحث ہے اصح اقوال یہ ہے  
 میں میرے نزدیک یہ ہے کہ قمر نو ویرا کہ قیاس کو کام میں نہ لائے اس کے کہ داخل شکر  
 کے بہت بار کی خفی میں سات کو جو اس تو دل کا معلوم ہوگا کہ جو ماہ وقت اور عمل مانتھو  
 لاتے تھے سب سے بہتر تو دل یہ ہے کہ کثرت سے درود شریف پڑا کرتے دنیا و دین کے  
 سب ہم آسان پر بنائے تھے اگر کس طرح کا وہ گناہ مرگیا حدیث میں آیات اذ انکفی ہکذا  
 یغفر ذنوبک اور بعض اہل حق کہ اسے جہاد جہاد نام لکھنا والے علم و آیت شکر کی آیت  
 ہے حدیث بخاری میں آیات ذلہی یعنی ہزار ہا نام دین قیامت کو نزدیک الہ کے ملک الاملاک  
 ہے یعنی شام و شام سکھ لفظ یہ کہ انیظ اسما ملک الاملاک ہے کہ فی بابہ شام و میں ہے مرا اللہ  
 و دوسری روایت میں یہاں لفظی کے اشغ و ثبت آیت ہے گویا ایہ اشغ و بکا نام شام و شام  
 نزدیک اللہ کے بخش و حق و ثبت و خلق ہے اسی حکم میں ہر دو لقب و نام اہل حبیبین  
 یہ ہستہ پیدا ہواں جیسے ہندی میں ہمارا یا فارسی میں صاحب عالم و شام و شام و شام و  
 جہانگیر و عالمگیر و رنج انسان و رنج درجات حضرت صلوات اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ایک جامع درود  
 کے نام جو مرتبہ و درجہ میں اس لفظ سے بہت کم تھے بل وہ یہ تھے بڑے کا نام زیب کے کہ یا تھا

کہانی  
 کہانی



خال تعلقہ ولا فتنہ انصاف میں جس نام میں تزکیہ صاحب نام کا نکلے وہ بھی اس میں نہیں داخل ہے  
 جیسے نضر الدین قلب الدین سلطان الاولیا و قطب العرفاء و غوث اعظم وغیرہ اسی طرح جو انقاب  
 ملک کے بعد موت کے مقرر کیے جاتے ہیں وہ بھی منوع ہیں جیسے چلہ نشین فرورس منزل  
 عرش اششانی وغیرہ کیونکہ عاقبت کا حال کسی کو سوائے ملک و زوالہلال کے معلوم نہیں ہے اور  
 نہ کوئی فال ہے نہ علم ہے خصوصاً اس صورت میں کہ حال اس کے فتنہ و فوج کا معلوم ہے حدیث  
 میں آیا ہے کہ جب نوکر نیا الامیت پر زکرا و صامت میت کا کر کے یوں کہتا ہے واسید الہ واجلہ  
 تو فرشتے قبر میں اس سے کہتے ہیں کہ کیا تو ایسا ہی تھا تو اس بنیاد پر ایسے انقاب بخت نہا کھل  
 ناجائز ہوتا ہے والہ اعلم **ف** قرآن پاک میں اللہ نے قصہ آدم جوا کا بیان کیا کہ جب  
 حوا کو مل رہا تو بید عالمی کر گرا اور اپنے جگہ جگا تو ہم شکر سجدا لے گئے جب بچہ پیدا ہوا تو شکر کیا یہ آیت لیل  
 ہے اس بات پر کہ نبی آدم کا حال یہی ہے کہ جب اولاد کی امید ہوتی ہے تو اللہ کو شکر کرتے ہیں  
 شکر کا وعدہ کرتے ہیں چہرے اللہ اولاد دیتا ہے تو اور روان کو ہنسنے لگتے ہیں اور ان کی ہنر  
 نیا دینے کرتے ہیں کوئی کسی کی قبر پر لیجاتا ہے کوئی کسی کے تھان پر کوئی کسی کی چوٹی رکھتا ہے کوئی  
 کسی کی ہڈی پھینکتا ہے کوئی کسی کی بڑی ٹاٹا ہے کوئی کسی کا فقیر بناتا ہے کوئی امام شمس پیش  
 تیلانیش لنگانیش نام رکھتا ہے سو اللہ تو کچھ اون کی نذر و نیند کی پروا نہیں رکھتا وہ تو بہت بڑا  
 ہے پروا ہے مگر وہ آپ ہی مرد و دوشکر ہو جاتے ہیں **ف** حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و  
 سلم نے عاصیہ کا نام جلیلہ رکھا تھا پہنچ نام کو آپ اپنے نام سے تبدیل فرمادیتے تھے حزن کا نام  
 سہل رکھ دیا تھا بہت دوست نام اللہ کو وہ ہر پچھین عبدیت نکلے جیسے عبد اللہ عبد الرحمن یا  
 جبرین کو چاقوت بنو جیسے حارث و تمام تمام اسمیں نے تسمیہ میں بیان تک نوبت پہنچائی ہے  
 کہ شرک صریح کرنے لگے ہیں عبد فلان و غلام فلان نام رکھنے لگے پیر بخش سالار بخش ماہ بخش  
 کنے لگے ان ناموں کے شرک ہونے میں کچھ شک نہیں ہے غلام کے معنی اگرچہ فرزند کے ہی  
 آتے ہیں مگر عرف عام میں یعنی عبد مستعمل ہوتا ہے اس بنیاد پر اسکو شرک کہا جاتا ہے حدیث صحیح

لکچر شرک نہیں ہے لکن بنی نام میں شہرہ رکھ کر آؤست کو احطاط عوام ہی جو تو اس نام کو کرنا  
 بنی کیا ضرورت ہے جسے محل قسمت سے بنایا ہی تو کیا شہرہ بنی بہت ہی نیک وہ القاب جن میں ترک  
 نکلتا ہے جیسے علیان جاہ قریقہ۔ یہ کہ یہ القاب الفاظ بتدویر حضرت صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم نے فرمایا ہے تم انبیاء کے نام پر نام رکھا کرو یہ ہی فرمایا ہے کہ تم منافق کو کہتے کہو اے اب  
 تمہارا تو نام ہے اسی طرح کسی سے حرام کا اپنا نام کرنا بھی منع ہے جیسے اگو کا نام کریم اسی طرح نفیت  
 میں ہی الفاظ ترک کیے نہ اسے جیسے ابو اکرم و ابو القضا ابو القدر وغیرہ **ف** یہ کہنا کہ لا شاکا  
 و شاکا محض منوع ہے بلکہ زانا شادامہ کے دواہ فی شرح السنۃ حسن حذیفہ مرفوعا کیونکہ امین ایک  
 شاہد شرک کا نکلتا ہے اگرچہ لا شاکا فلاں آیا ہے لکن علی قاری نے اس ترک کو بنی جائز  
 کہا ہے اس لیے کہ کوئی نہ کی بھی مشیت برحق ہے مگر جبکہ وہ مشیت اس کی تابع مشیت آپ ہے  
 تو اس کی کچھ بھی مشیت نہ میری و مانگاؤن الا ان یشاء اللہ رب العالمین غصہ جو اس کی شان ہے  
 اوس میں کسی مخلوق کو اپنے دخل نہیں ہے سو اوس میں اللہ کے ساتھ کسی مخلوق کو نہ مارے گو کہ نہ ہی  
 بڑا اور کیسا ہی مقرب کیوں نہ ہو مثلاً یون نہ بولے کہ اللہ و رسول چاہیگا تو فلاں کام ہو جائیگا کیونکہ  
 سارا کار و بار جہاں کا زے اللہ ہی کے چاہنے سے ہوتا ہے رسول کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا  
 یا کوئی شخص کسی سے کہے کہ خانے کے دل میں کیا ہے یا خانے کی شاہی کب ہوگی یا خانہ خشت  
 میں کتے پتے ہیں یا آسمان میں کتے تارے ہیں تو اس کے جواب میں یہ نہ کہے کہ اللہ و رسول ہی  
 جانیں کیونکہ غیب کی بات اللہ ہی جانتا ہے رسول کو کیا خبر مال اس بات کا کچھ مضائقہ نہیں کہ  
 دین کی بات میں کہے کہ اللہ و رسول ہی جانیں یا انانی بات میں اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کا یون حکم ہے کیونکہ دین کی سب باتیں اللہ نے اپنے رسول کو بتادی ہیں اور سب بندوں کو اپنے  
 رسول کی فرمانبرداری کا حکم دیا ہے **ف** کہیے کی قسم کہنا شرک ہے اس لیے کہ ایک یہودی نے  
 اس قسم کو شرک کہا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے قول کو مقرر کرنا حدیث ابن عمر میں ہے  
 آیا ہے جسے قسم کہانی غیر اللہ کی اور نہ شرک کیا دواہ الذمہ یا شرک جلی ہے ایسی قسم حلت نہیں

نہی لکھنا

عقوبہ

سبھی جاتی ہے کیونکہ حائف شرک واضح ہے جبکہ الرحمن بن سمرہ مرفوعاً کہتے ہیں تم تم نہ کہنا وہوئے  
 معبودوں کی اور نہ اپنے آپ کو بار کی دہا کہ اس حکم میں تم کہنا سہیظ کی ابو شاہ بولیا پیرا ولی یا نبی  
 سب داخل ہیں حدیث ابن عمر میں آیا ہے جس کو تم کہنا ہو وہ اللہ کی شکر کہائے یا چپ رہے  
 منتفی علیہ اس میں ہر شے داخل ہے جیسے نبی یا کعبہ یا ملائکہ یا امانت و حیات و روح سب زیادہ  
 مکروہ امانت کی قسم کہنا ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں حضرت عائشہ نے فرمایا ہے جب نے نبی قسم میں یوں کہا باللات  
 والعزى اب و یون کے لا الہ الا اللہ یعنی اگر زبان سے ایسا کہیے عبادت جاہلیت کے ٹکڑے  
 تو سنی اللہ راہ کا تدارک بقوار توحید خالص کر لے عرب کے لوگ ان کی عادت میں یوں کی قسم کہتے  
 تھے سو اہل شرک کہ انہیں جس قسم کی رسم جاری ہے اس قسم کہانے سے ایسا ان میں خلل آجائے گا  
 نہایت بے فحاش کا لفظ مرفوعاً ہے جسے تکلف کیا غیر ملت اسلام پر کاذب ہو کر تو وہ ویسا ہی ہے جیسا  
 اور نہ کہ اسے منتفی علیہ یعنی بے حلف کے یا بعد قسم شکنی کے کافر ہو جاتا ہے ظاہر یہ ہے کہ  
 اگر حلف ماضی پر کیا ہے تو بے حلف کے کافر ہو گیا اور اگر مستقبل پر کیا ہے تو بعد نیت کے کافر  
 ہو جائیگا حضرت ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ تم قسم نہ کہنا و ان با کی اور انما کی یعنی نہ کہو نہ کہو  
 کافروں نے اللہ کا سہرہ نہیں لیا ہے اور اللہ کی جہول قسم نہ کہنا و لا اہود و لا نصاریٰ و لا مانا ہے  
 اس جگہ شکر کا زمین حیوان ہوں یا سجاد زندہ ہوں یا مردہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب قسم کہتے  
 لا و استغفر اللہ کہتے اس کا ابو داؤد و ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے یعنی اگر بات اور  
 طرح پر ہو تو میں استغفار کرتا ہوں حاصل یہ ہے کہ اگلی غیر اللہ شرک ہے لوگوں نے اس میں  
 سیاق تک اسے اختیار کیا ہے کہ ہر عظم دین و دنیا کی قسم کہتے ہیں کوئی کسی بیہ فقیہ کی کوئی کسی  
 امیر و وزیر کی کوئی کسی کے سر یا جان کی حالانکہ یہ شرک و کفر کا یہ حال ہے کہ وہ گل و بلبل  
 و ہوا و اعضاء محبوب و لباس محبوب و مکتوب محبوب و غیرہ اشیاء کی قسم کہتے ہیں یہ حلف منہل ہے  
 لغوی میں اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہے اس لیے کہ مقصود اس کے تین کلام کی ہے تعظیم مخلوق  
 کی بہر حال لغوی میں سے بھی بچنا اقرب باحتیاط ہے مع حسن اسلام المرکہ ما لا یعنیہ ایسے

از نام شرک

و نیز

بگویند که شرک

انما و عبارات کا اعتبار کر چسبین یا تو شرک کا لفظ کیا ضرورت ہے اور اگر نیت میں اہل تسامع  
تعمیم مقیم ہے تو پھر اس کے شرک و فسخ جوئے میں کوہ شرک نہیں ہے **ف** حدیث طویل  
نسبت بنی اشفاق میں مرفوعاً آیا ہے لا وفاء لذلک فی محبۃ اللہ وعلیہ ابو حذافہ معلوم ہوا کہ ما  
الصدایک کے کسی کی نذر کیا مگر سے نیت نمانے اور اگر اصل سے کسی کی نذر مانی ہے تو اوں کو وفا  
مگر سے اول تو وہ فائدہ محصیت ہے پھر اوں پر اصرار کرنا ایک دوسری محصیت ہوتی ہے جس جملہ کوئی  
معبود وغیر اللہ ہو یا یہی مشرکین ہوتی ہو یا غیر اللہ کے نام پر جانور و بیجان یا جاکر فسخ کرنا یا  
ایضاً نذر کرنا منع ہے کیونکہ وضع تشبہ اہل کفر سے بچنا واجب ہوتا ہے خواہ نیت اہلی ہو یا برہمنی ہو  
یا وہ کا حتم نہ ہو یا سیدہ حدیث میں تشبہ بغیر فسخ ہم اسی پر وال ہے اللہ نے فرمایا ہے ومن  
یتق لہم منک فاندھم وستی وشناہت کی قسم کی آدمی کو اسی قوم میں داخل کر دیتی ہے وہ کسی  
شیے جو مشرکین و کفار بجا حد و رسوم مذہبی کرتے ہیں ان میں جاننا اسی لیے حرام ہے کہ علاوہ تشبہ کے  
تکثیر سوا کفار بھی ہوتی ہے جان وہ میلا جھوٹا تجارت و خرید و فروخت کے لیے ہوتا ہے اور وہ جان  
کوئی بہت یا قبر یا تمان یا مکان یا چار یا نشان کسی جو وغیر اللہ کا نہیں ہے وہ جان بغرض نفع و فروخت  
مال تجارت کے جاننا کر ہے یہ فرق مجامع کا اگر ملحوظ رکھا جائیگا تو شرک کا لگا ہوا ہے تشبہ بغیرت  
اسلام کے بہت سی صورتیں ہیں جن کا حواس حکمہ شکل ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے کتاب  
اقتصاد الصراط المستقیم اسی بیان میں لکھی ہے کسی قوم غیر مسلمان کے ہم وضع ہونا یا کسی موضع میں  
اوس قوم میں لباس ہو یا مکان یا سوار یا طر ز طعام شرک بننا موجب تشبہ کا ہوتا ہے غرض کہ  
نذر مباحی شبہ شرک ہے **ف** سجدہ کرنا غیر اللہ کو شرک ہے کوئی چیز جو اونٹ نے جو حضرت کو  
سجدہ کیا تھا وہ اس کی تسخیر سے کیا تھا سجدہ ایک عبادت مخصوص خدا ہے کسی مخلوق کے لیے جائز نہیں  
ہے سجدہ زائد مخلوق کے لیے سجدہ ناروا شیا تو کسی مردہ یا قبر یا تعزیر یا نشان یا مکان کے لیے  
تو شرک و فسخ ہوگا قرآن شریف میں فرمایا ہے تم سجدہ کرو عباد سوچ لو اس کو سجدہ کرو انستہ غیر خالق کو  
سجدہ کرنا شرک فی العبادۃ ہے اسی لیے حدیث میں آیا ہے کہ اگر میں کسی کو حکم کر تاکہ وہ سجدہ کرے کسی کو تو

تو عورتوں کو حکم کرتا کہ وہ اپنے شوہر کو سوجھ بوجھ کیا کریں کیونکہ اس نے ان کا حق رکھا ہے یہی شوہر سوا والا  
 ابو داؤد یہ حدیث دلیل ہے نہیں ہے جس سے واسطے کسی شخص کے کوئی ہر کمین ہر جگہ زبرد  
 یہی تھیں جس سے کانوا تو دو بعد موت کے کس طرح لائق سجدے کے ہو سکتا ہے کیا حیات میں وہ قید  
 بہ بشریت تھا اس لیے موت کے درجہ الوہیت کو پہنچا مستحق سجدے کا نہیں ہے یہی سجدہ غیر اگرچہ شرک  
 فی العبادۃ ہے مگر اس وجہ سے کہ دربار لوگ میں اس کی ستم جاری ہے شرک فی العبادۃ ہی ہے یہ ایک  
 نشہ و شہ چین میں بادشاہ کو سجدہ کیا جاتا ہے جس طرح کسی یہود کو سجدہ کرتے ہیں تمہیں فقہان نے  
 جو سجدہ تحیث کا واسطے سلاطین شیاطین کے جائز رکھا ہے یہ قول ان کا مردود ہے نص کتاب  
 و سنت جس صورت میں کہ خدمت ختم کا سامنے آتا ہے کہ انہیں مانع و گناہ کبیرہ ہے تو یہ سجدہ  
 کرنا تو کمین اس سے زیادہ بدتر ہے حدیث میں قیام خطیبی سے بھی منع فرمایا ہے چنانچہ جو غیر اس کے  
**ف** ایک نوع شرک کی ہے جس کا ذکر اس پاک نے قرآن میں کیا ہے وجعلوا للہ عاذر عن  
 الحرب ولا انعام نصیباً فقالوا ہا لہ بنعمہم و هذا لشركہا فاما ان لا شرکاء لہم فلا یصل الیہ  
 و اما ان لا یصل الیہ لہم ساء ما یحکمون یعنی کچھ لوگ بیٹراتے ہیں اس کا اس چیز  
 میں سے کہ اس نے پیدا کیا ہے کبیتی اور موسیقی سے ایک حصہ سوکتے ہیں اپنے خیال میں کہ یہ  
 اس کا ہے اور یہ ہمارے شریکوں کا سوجھ بھڑایا اور شرکیوں کا وہ نہ مباح ہے اس کی طرف سے  
 جو اٹھایا اس کا وہ مباح ہے اور شرکیوں کی طرف بہت برا حکم کرتے ہیں انہی سب کبیتی و موسیقی  
 اس نے پیدا کی ہے اور کسی نے نمین کی پہر او میں سے جس طرح اس کی نیا نکالتے ہیں  
 اسی طرح اور ون کی بھی نیا کرتے ہیں بلکہ ارون کی نیا کی جتنی احتیاط اور اب رکھتے ہیں اس کی  
 اتنی نمین کرتے سو یہ رحم کفر و شرک کی ہے وقال تعالیٰ و قالوا ہذا انعام و حرمت حجر الاطعمہا  
 الا من نشاء بنعمہم و انعام حرمت ظہورہا و انعام لا یدکون اسم اللہ علیہا اقترع علیہ  
 سفیرہم ہا کا فلی یفترقون کہتے ہیں یہ موسیقی و کبیتی اچوتی ہے کہ کہا وے او کو گروہی  
 کہ چاہیں ہم او کو محض اپنے خیال سے اور بعض موسیقی ہیں کہ منہ ہے سواری او کی اور

نوع شرک کی ہے جس کا ذکر اس پاک نے قرآن میں کیا ہے

بعضے ہیں کہ نہیں ذکر کرتے نام اللہ کا اور یہ سب جو ٹہ بانڈا ہے اللہ پر وہ سزا دیکھا اڑا کو  
 برے اس جو ٹہ بانڈا ہے یعنی شرک لوگ محض اپنے خیال سے یہ بات ٹھیرا لیتے ہیں کہ فلاں  
 چیز اچھوتی ہے اور فلاں مانا کما سے اور فلاں کما سے اور بعض جانوروں پر لاو نے اور حوی  
 کرنے سے منع کرتے ہیں کہ یہ فلاں کی نیا نکا ہے اسکا ادب چاہیے اور بعض جانوروں کو لہہ  
 کئے نام کا نہیں ٹھیراتے بلکہ اگر کسی نے نام کی باتے ہیں اور پرہیزوں سمجھتے ہیں کہ ان باتوں  
 اللہ خوش ہوتا ہے اور راویں دیتا ہے سو یہ سب جو ٹہ ہے اسکی سزا پائیے کیونکہ اس قسم  
 سے شرک ہو جاتے ہیں دوسری آیت میں فرمایا ہے کہ اللہ نے نہ کوئی بحیرہ چیر لیا نہ کوئی سائبہ  
 نہ وصیلہ نہ حامی لکن کافر لوگ اللہ پر جھٹ باندھتے ہیں اور اکثر وہ سمجھ نہیں رکھتے یعنی جو جانور  
 کسی کے نام کا نہیں آتے تھے اور سکا کان پیا پڑیتے اور سکا بچہ کہتے تھے اور جو سانڈ کرتے تھے  
 اور سکا سائبہ کہتے تھے اور جو کسی کی منت مانگتے تھے فلاں جانور کا پید اگر زہوس تو ہم اسکی نیاز  
 کروں بہر جو اکٹا زہو مادہ ہوتا تو نہ کو بھی نیاز نہ چیز ہا تے کہ مادہ کے ساتھ مکارہ بھی نیاز نہ ٹھیرا توں  
 مادہ کو وصیلہ کہتے تھے اور جس جانور کی پشت سے دس بچے ہو لیتے اور سپر لانا اور چڑھنا جو کر دتے  
 اور سکو حامی کہتے تھے سو فرمایا کہ یہ باتیں اللہ نے نہیں کیں انہوں نے اپنی بیوقوفی سے  
 یہ سمجھیں بانڈا ہی ہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ کوئی جانور کیلئے نام کا ٹھیرا اور کچھ اور سکا نشان  
 اور سپر لگا دینا اور یہ مقرر کرنا کہ فلاں کی نیاز کا ٹھہرتی ہے اور فلاں کی بکری اور فلاں کی بکری  
 یہ سب زمین کافر و شرک کی ہیں اور فلاں اللہ کے حکم کے ٹھیرا آیت میں فرمایا ہے تم مکہ جو ہٹی  
 باتیں کہ بیان کرتی ہیں متاری زبان میں کہ یہ کیا چاہیے یہ کیا چاہیے یعنی اپنی طرف سے جو ٹہ  
 ست ٹھیرا اور فلاں کام حلال اور فلاں کام حرام ہے یہ اللہ کی شان ہے کہ وہ جس کام کو چاہے  
 حلال کرے جس کو چاہے حرام کر دے کیونکہ اس لئے میں اللہ پر جھٹ باندھنا ہے اور یہ خیال  
 بانڈھنا کہ فلاں کام یوں کیجیے تو راویں ملتی ہیں اور زمین تو کچھ خلل ہو جاتا ہے سو یہ خیال صحیح  
 کیونکہ اللہ پر جو ٹہ بانڈا ہے کبھی سزا نہیں ملتی اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ

کہ محمد کے بیٹے میں پان نہ کمانا چاہیے لال کپڑا نہ پہنیے حضرت بی بی کی صحنک مرو نہ کمانی  
 جب آدم کی نیا دیکھیے تو اس میں بالضرور غلامی غلامی ترکاریاں ہوں اور مٹی اور مٹی ہوا اور اسکو  
 لوٹھی نہ کمانے جس عورت نے دوسرا خاوند کیا ہے وہ بھی نہ کمانے جو بیچ قوم میں ہوا بدکار  
 وہ بھی نہ کمانے اور شاہ عبدالرحمن کا تو شعلو اسی ہر تاسے اور اسکو اس احتیاط سے بنائیے اور  
 حقہ پینے والے کو دیکھیے اور شاہ مدار کی نیا رالیہ وہی چڑھتا ہے اور بولے قلندر کی سہ مٹی  
 اور اصحاب کف کی گوشت روٹی اور یاد میں غلامی غلامی رسین ضرور میں اور موت میں غلامی  
 غلامی اور موت کے بعد نہ آپ شادی کیجیے نہ کسی کی شادی میں آپ بیٹھے نہ اچاڑ ڈالیے  
 اور فلاں لوگ نیلا کپڑا نہ پہنیں اور فلاں لال سوی نہ پہنے سو یہ سب جوٹے وغیرہ رکھاؤ شرعی  
 میں شرک و کفر میں گرفتار میں اللہ کی حکومت کی شان میں اپنا دخل متیے ہیں کہ ایک شرع اپنی  
 جدی قائم کرتے ہیں یہ رسوم شرعیہ عام جہاں ہند میں خوب رائج ہیں اسی طرح ہر ملک عرب و عجم  
 میں جہاں گاندھیات کفریہ رائج ہیں ہر ملک کے دہر سے **ف** قال تعالیٰ ان دلعوان من بدو  
 الا اذا فادان بدعون الاشیطان اصل الی قولہ صحیحہا اپنی اللہ کے سوا جو اور لوگوں کو بچاؤ  
 ہیں سو اپنے خیال میں عورتوں کا تصور باندہ ہے ہیں پھر کوئی حضرت بی بی کا نام بیٹیر لیتا ہے کہ کوئی  
 بی بی آسیہ کوئی بی بی اوتاؤلی کوئی لال بری کوئی شہر سچی کوئی سیدھا و مسانی و کالی وغیرہ غرض کہ ایسے  
 ہی خیالات باندہ ہے ہیں اور وہ ان حقیقت میں نہ کوئی عورت ہے نہ کوئی مرد محض انکا خیال مستحکم  
 تصور متعل ہے اور شیطان خناس کا وسوسا اور یہ جو کبھی سر چڑھا رہتا ہے اور کبھی کوئی کرشتہ  
 دیکھتا ہے سو وہ شیطان ہے ساری انکی ہندو نیا زادی کو پہنچتی ہے یہ اپنے خیال میں اوتو تو کو  
 دیتے ہیں اور حقیقت میں اسکو شیطان لیتا ہے انکو اوس سے کچھ فائدہ نہیں ہے نہ دین کا  
 نہ دنیا کا کہ شیطان اللہ پاک کی درگاہ سے راندہ ہوا ہے سوا اوس سے دین کا تو کیا فائدہ ہو سکتا ہے  
 انسان کا دشمن کب انکا بھلا یا پیگاہ تو اللہ کے روبرو کہ چکا ہے کہ بہت سے تیرے بندوں کو اپنا  
 بندہ بناؤ لگا اور انکو گراہ کر انکا کہ اپنے خیالات کو مانیں گے اور جانور میرے نام کے بیٹیر میں گئے

بی بی آسیہ

اور ان پر سب ہی نیا کر نشان کر نیلے جیسے جانور کا کان چیر نیا کیا کاٹنا یا اس کے گلے میں تھالوان  
 ماتھے پر مندی لگانا منہ پر سہرا باندھنا منہ کے اندر پیسا رکھنا غرض کہ جو کچھ کسی جانور پر نشان کر دینگے  
 اس بات کا کہ یہ فلاں کے کیا زہ ہے وہ سب اس میں داخل ہے اور یہ بھی شیطان نے کہا ہے کہ  
 میں ان کو سکھاتا ہوں کہ اس کی صورت بنائی ہوئی بالینے جیسی اس نے ہر آدمی کی صورت بنا دی ہے  
 اور سکودیل ڈال لینے کوئی کسی کے نام کی چوٹی سا کینٹھا کوئی کسی کے نام پر ناک کان چیدر لگا کوئی  
 دائرہ ہی ہونڈ کر یا چوڑا کر یا بڑا کر یا باریک کر جو عیسویوں کا لگا دینا کوئی چار بار برو کی صفائی دیکھتے ہیں یا لگا  
 یہ سب شیطان کے وسوس ہیں اللہ و رسول کے خلاف غرض کہ شیطان انسان کو جہل سے وعدہ  
 دیکر ورغلا تا ہے و مردوں کی آرزو میں مبتلا ہے کہ ایشیے روپے ہوں تو ایسا باغ بنے آنا مال ہو  
 تو ایسا نمل جیسا رہو سو وہ تمنا تو ہاتھ نہیں آتی یہ کہہ کر اللہ کی راہ بھول جاتا ہے ان کی طرف وہ ڈینگتا  
 ہے اور ہوتا وہی ہے جو اللہ نے تقدیر میں لکھ دیا ہے کسی کے منہ نہانست کو پینیں ہوتا وہی  
 دغا بازی کا انجام ہی ہے کہ اللہ سے پر کر شرک و کفر و بدعت میں گرفتار ہو جاتا ہے اصل و فرق  
 بن جاتا ہے اور شیطان کے جال میں ایسا پھنس جاتا ہے کہ کسی طرح پر چڑھ جائے چھٹ نہیں سکتا اللہ  
**ف** حدیث ابو ہریرہ میں مرقعہ آیا ہے تم میں کوئی یہ نہ کہے کہ میرا بندہ میری انیز تم سب اللہ  
 کے بندے ہو تمہاری تو تین اللہ کی لونڈیاں ہیں ایمان غلام و جبار یہ قطعی فتنا کہ اس طرح ملک  
 یہ نہ کہے کہ میرا رب بلکہ یوں کہے کہ میرا سوار بلکہ مولیٰ کہنے سے ہی روایت مسلم میں بھی آئی ہے  
 یعنی سید کو یہ نہ کہے کہ تو میرا مالک ہے اس لیے کہ سب کا مالک اللہ ہے حدیث دلیل ہے نبی پر  
 اس طرح کے محاورے سے جو جبکہ یہ بات چیت درست نہ تھی ہر علم بہی تو عبد اللہ بنی عبد الرسول  
 و بندہ علی عبد فلان کہنا بالادلی شرک ہو گا بندہ حضور و بندہ لگا تعالیٰ و پرستار خالص اور پرستار تبارت  
 پیغمبر پرست و غریب پرور و خدا و نافرست و خداوند خدا لگان اور خلیو مصر وغیرہ الفاظ کا حکم بھی  
 یہی ہے کہ یہ سب محاورات شرکیہ ہیں ذرا سی بات میں یہ کہنا کہ تم ہمارے جان و مال کے مالک ہو  
 ہم تمہارے بیس میں ہیں جو چاہو سو کر محض جھوٹ اور شرک کی بات ہے اس طرح کا وہ مبالغہ و اغراق



جو حق میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کیا جاتا ہے حالانکہ حدیث شریف ابن عمرؓ میں  
مرفوعاً آیا ہے تم تعریف کرو میری ویسی جیسی کہ نصاریٰ نے ابن مریمؑ کی ہے میں  
اللہ کا بندہ ہوں مجھ کو عبد اللہ و رسول اللہ کو نفع علیہ ف ایضی جتنے فضائل و کمالات میں  
اللہ پاک نے مجھ کو عطا کیے ہیں ان کے بیان کرنے میں کوئی حرج و مضائقہ نہیں ہے لیکن  
وہ سب اتنے لفظ میں ادا ہو جاتے ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ و عبد اللہ کہیں کیونکہ بشر کے حق میں  
کوئی مرتبہ رسالت سے بڑھ کر نہیں ہے جتنے مراتب سوا اسکے ہیں وہ سب اس وجہ  
رسالت سے کم ہیں معذک رسول آدمی ہی بنا رہا ہے اللہ نہیں ہو جاتا بڑا فرشتہ کا گو  
رسول ہو یہی ہے کہ اللہ کا بندہ بنا رہے بندگی سے آگے قدم بڑھا کر رکے نصاریٰ اسی سبب  
سے کافر ہو گئے کہ انہوں نے عیسیٰ رسول کو مرتبہ عبودیت سے آگے بڑھا دیا اس لیے سخت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اطراء و مبالغہ و اغراق میرج سے نبی فرمائی لیکن حال پر اس امر کے  
بہت افسوس ہے کہ اوستہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قبول نہ کیا مثل نصاریٰ کے  
آپ کی نعمت و مدح میں بلند پروازی و بالا خوانی اختیار کی کسی نے خدا کی اور کسی نے عالم غیب  
بنا دیا کسی نے احمد بلائیم کہد یا کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس جگہ کیا ذکر ہے اولیائے  
امت کے حق میں ایسے قصائد میرج لکے ہیں جو مضامین خدائی سے ملو و مشون ہیں اور بڑے  
یہ ہے کہ جو کوئی ان لوگوں کو احتمال سے ایسے بانی و الفاظ کے منع کرتا ہے اور معافی و مضامین  
خلو سے روکتا ہے تو اسکو مستحق جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہتے ہیں حالانکہ خود  
یہی لوگ اطلاق ان عبارات و اشارات کی وجہ سے تنف رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
ہو جاتے ہیں کیونکہ ایک صورت اتخاف کی یہ ہے کہ کسی کو اس کے رتبے سے گنا دیا جاوے  
دوسری صورت اتخاف کی یہ ہوتی ہے کہ کسی کو اس کے رتبے سے بڑھا دیا جاوے جو اوصاف  
و نعوت و صلاح و فضائل و مناقب و مزا یا حضرت سید المرسلینؐ کے قرآن و حدیث میں آئے  
ہیں وہ کیا کم ہیں جو حاجت ان الفاظ ترشیدہ و اوشامکی ہو

باع مراجع حاجت سر و صنوبرت تشرنا و خانہ پر دروازہ کترست

جبکہ ایمان جنوب اور توحید خالص مقہ و مطلوب ہوا پس فرض ہے کہ ہر لفظ شبتہ و ناجائز سے حق میں سارستہ انبیاء اور اولیاء اسلام کے محبت و محترض ہے فقط اوصاف ماثورہ و الفاظ سفورہ پر اقتصار کرے اور نہیں عبارات مخصوصہ و منہائین صاف و قہر تابتہ کو ہر اقبال سے بچائے اور اگر اسے ہمیں کہیں خوف شرک یا بدعت کا باقی نہ رہے

فدع عنك فنيما يصح في حيلاته وهات حدیثا کما حدیث اللہ و جل

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حدیث مانع ہے اشتغال مباح منہی عنہا اور غلو یا لغو و اطوار و انحراف وقت و تعمق و توفیق سے وضع نبوت میں اور دلیل ہے اس بات پر کہ یہ کام اتباع و تطورات شیعہ ان میں سے ہے جو بجا یہ نہیں حق میں حضرت صلواتہ علیہ و آلہ وسلم کے ہے تو ہر کسی اور کی کیا ہستی و حقیقت و وقت ہے ایسے مانع سے بے ادبی حق میں جناب باری تعالیٰ کے ثابت ہوتی ہے یہ علوم مانع کا حق میں مٹھا کر کے ایک نوع ہے شرک خفی کی اسی لیے اللہ جل و علو سے منع فرمایا ہے کہ لا تغلو فی دینکم غلو کہتے ہیں غلو و اطو عظیم کو قول سے ہوا اعتقاد و فضل سے اس بات کے غالی تو ان نسبت اہل کتاب کی رکتے ہیں یہ ظاہر اہل میں اور نہیں کے ایک لیا گیا ہے علی مرتضیٰ نے اون لوگوں کو جنہوں نے اون کی حج میں غلو کیا تھا آگ میں جا دیا تھا یہی حکم ہر غالی کا ہے کہ وہ مارا جاوے حارث الشہین مرفوعاً آیا ہے انی لا اريد ان ترفعوني فوق معزلاتي انما انزلنيها الله تعالى انا محمد بن عبد الله عبد و رسول و اہل و ذہب میں شہد نص ہے محل نزاع میں مانع ہے غلو مدح سے جو وصف رسول کا شیخ میں نہیں آیا ہے یا اللہ نے اس کا حکم نہیں کیا ہے اس سے سکوت کرنا حوط و اولیٰ ہے حدیث مرفوعہ ابن عباس اس حدیث کی مؤید ہے ایاکم و الغلو فاما اهلك من كان قبلکم الغلو رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا ہے یہ حدیث عام ہے جمع انواع غلو کو اعتقاد و اعمال اقوال میں انتہا حدیث عاصم مرفوعاً آیا ہے ان البيت الذي

تشرنا

فیہ الصورتہ لاندخلہ الملائکۃ متفق علیہ یعنی جس گہرین کوئی تصویر حیوان کی ہوتی ہے  
 اوس گہرین فرشتے رحمت کے نہیں آتے ہیں اسی حدیث میں یہ ذکر بھی آیا ہے کہ حضرت علی  
 علیہ وآلہ وسلم نے عائشہ کے گہرین ایک نہاچہ تصویر والا دیکھ کر یہ حدیث فرمائی ہے  
 معلوم ہوا کہ تعظیم کرنا قصداً ویرتیباً تاکہ صلحا اولیاء اللہ احباب اولاد و ازواج نساء عشار قبائل  
 کا خواہ بائید برکت ہو یا بطور یادگار ضلالِ محنت ہے انبیا اور ملائکہ ایسے لوگوں کے دشمن ہوتے  
 ہیں نہایت گھن کرتے ہیں اوس گہرین قدم نہیں رکھتے حضرت نے کہے ہیں تصویر براہیم  
 اسمعیل علیہما السلام کو اپنی چوبستہ سے توڑ ڈالا کچھ تعظیم کریم او سکی نہ کی اب بعض امتی خود حضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تصویر جعلی اپنے پاس گہرین رکھتے ہیں مصورین کے حق میں آیا ہے کہ  
 وہ سب سے زیادہ سخت تر عذاب میں گرفتار ہونگے قصداً ویرتیباً تاکہ بزرگانہ کبیر وہی نہیں ہے  
 بلکہ ایک طرح کا دعویٰ خدائی کا ہے کہ اللہ کی سی مخلوق بنا چاہتے ہیں اسکو اگر شرک جلی نہ کہیں  
 اس کے شرک خفی ہونے میں تو کچھ بھی تامل نہیں ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مصور کو  
 ہمراہ قاتل بنیبر کے ایک حدیث میں ذکر کیا ہے ابن مسعود کا لفظ مرفوع یہ ہے اشد الناس  
 عندا باعدا اللہ الصور و من متفق علیہ ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے قال اللہ تعالیٰ ومن اظلم  
 من ذلھب یخلق الخلق فیلقہ لفظاً ذرۃً ویخلق لفظاً حبتاً او شعبۃ متفق علیہ یہ حدیث صحیح  
 ہے شرک ہونے پر تصویر کشی کے اور اس بات پر کہ مصور شرک ہوتا ہے کیونکہ محاورہ قرآن میں  
 شرک کو ظلم عظیم فرمایا ہے اور اس حدیث میں مصور کو اظلم بشیر آیا ہے تعجب اہل علم نے کہا ہے کہ  
 مصور اس پر دے میں دعویٰ الوہیت کا رکھتے ہیں اپنی صنعت کو مثل صفت خدا کے کیا چاہتے  
 ہیں اس سے زیادہ اور کیا ہے ادبی و درونگویی ہوگی رہا حکم تصویر کا طریقہ اہل فروع پر  
 او سکی کئی صورتیں ہیں جو اپنے محل میں مذکور اور کتاب دلیل الطالب میں مسطور ہیں بتذلل  
 رکھنا تصویر کا جائز بتاتے ہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ گہرین تصویر کا نام و نشان نہ ہو غیر حیوان کی تصویر  
 کا استعمال اگرچہ روا ہے لیکن ترک اولیٰ ہے ہاں اس زمانہ خاص میں یہ باعام ہو گئی ہے کوئی

کمانے پینے پینے لگنے پڑنے وغیرہ آلات و اسباب کی باتیں نہیں رہیں۔ مین تصور ہوتا ہے  
وقت میں ابتداء استعمال قصا و یکانیت مشکل پڑ گیا ہے یہاں تک کہ کاغذ و قلم و فرش  
و چاقو و باپوش و کلاہ مین بھی تصور موجود ہوتی ہے لکن جبکہ وہ سمیت دے اوپر احترام کرتا  
ان اشیاء سے بطور تکلف ہو کہچہ دشوار زمین ہے ورنہ آنا تو ہر مسلمان پر واجب ہے کہ اوسکو  
بمذلل بہ حقیقت سمجھے بغیر غفلت و کراست ہو کہ ملاحظہ کرے اللہ پاک سے استغفار کرتا رہے  
یہ حکم تو تصور یہ ظاہر کر رہا ہے دوسری تصویر یا وطن کی ہے کہ کسی یہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر کا تصور  
دل میں کر کے اوسکو قبلہ حاجات تیسرے سے غفلت عین اعتقاد کر کے اس بلا میں اکثر مریض ہوں  
گرفتار رہتے ہیں سو یہ بھی ایک نوع ہے شرک مخفی کی سلف صلی اللہ علیہ وسلم یہ دستور نہ تھا اور انکا عقیدہ  
وکل تو یہ تھا تعبد اللہ کلاک تزلزل فان لم تکن تزلزل فانہ یراک وہ ہرگز مراقبہ تصور شیخ کا نہ کرتے تھے  
بلکہ اگر سامنے اونکے یہ نوع شرک کی حادث ہوتی تو یقیناً صاحب تصور کو شرک بتاتے وہاں تو  
سوا اللہ کے کسی کام مراقبہ تصور نہ تھا اور انکا سارا فکر و فکر منحصر تھا تصور صفات و افعال ذات پاک میں

دلارائے کہ داری دل درو بند و درخیشم از ہر عالم فرو بند

**ف** حدیث عمران بن حصین مین آیا ہے حضرت نے بائیس مین ایک شخص کے پتیل کا حلقہ  
دیکھا پوچھا یہ کیا ہے اونے کہا واہند کے سبب سے پہنا ہے فرمایا اسکو اوتاڑاں اس سے  
سوا دین کے اور کیا فائدہ ہوگا واہند کہتے ہیں ایک رگ کو جو خاص دست یا دوش مرد میں ہوتی ہے  
پھر فرمایا کہ اگر تو ای حال پر مجایا تو کبھی فلاح نہ پائیگا وادہ احد بسند بلا میں یہ اس لیے فرمایا کہ صاحب  
حلقہ نے استقامت بیزخدا کی تھی ولذا اصحاب نے کہا ہے کہ شرک کا مغرب کیا ہے کہ بڑھتا ہے  
شرک مین عذر جہالت نہیں چلتا اس حدیث مین انکا منظر ہے فاعل اس فعل پر معلوم ہوا کہ  
جو لوگ کسی بیاہری دست و پائین کوئی پہلایا حلقہ کسی شے کا اس اعتقاد سے پہنتے ہیں کہ وہ  
اوس مرض کا دافع ہے یہ اونکی غلط فہمی ہے مرض کی دوا انکا شراب طلاء و کھانا و اگر ناجائز ہے اعتقاد  
ایسی شے چہ بین شرک کی بڑا ہوتی ہے اللہ سے غفلت غیر سے استقامت بطور ٹھٹھکے کے ہو جاتی ہے

تصور کرنا کہ  
تصور کرنا کہ

تصور کرنا کہ  
تصور کرنا کہ

عقبہ بن عامر کا لفظ یہ ہے جسے کوئی تہیہ لٹکایا یعنی اس کا دل طلب خیر یا دفع ضرر میں اس سے متعلق ہے تو اس کا اس کو پورا کرے اور جسے کوئی دوسرا لٹکایا تو اس کا اس کو چھین ندرے رواہ احمد تہیہ کہتے ہیں خرزہ کو یعنی جیسے دائرہ کسی مالا وغیرہ کا دوسرا ایک چیز ت جو دریل سے نکلتی ہے اس کو واسطے چشم زخم کے نافع بتاتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابن و نونؓ پر بددعا دی ہے حکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے دوسرا لفظ احمد کا یہ ہے جسے تہیہ لٹکایا ہے بے شک شرک کیا یہ حدیث پہلی حدیث سے بھی زیادہ صحیح تر ہے ابن شیر نے کہا ہاں اس کو علیہ شرک بتیرا کہ امین ارادہ دفع تقدیر مکتوب و طلب دفع ازی کا غیر اس سے ہے حدیث کی حدیث میں آیا ہے کہ او نونؓ نے ہاتھ میں ایک شخص کے گنڈا تپ کا بندھا ہوا دیکھا تو ڈھالا کہا و ما یؤمن اکثر ہم بالہ الا وہم مشرکون دوسرا لفظ یہ ہے کہ ایک بیمار کے بازو میں ایک تہہ دیکھا اس کو کہنے لگا تو کہہ آیت پڑھی جاہل لوگ تمام خطوط واسطے دفع بخار وغیرہ کے لٹکاتے تھے اور حدیث نے استدلال شرک ہونے کا آیت مذکور سے کیا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ جو آیت لٹکائی تھی میں شرک اکبر کے اتاری ہے اس سے استدلال کرنا شرک اصغر یہ صحیح ہے کیونکہ آیت شامل ہے ہر مسمیٰ شرک کو حدیث نے ایک بیمار کو دیکھا کہ اس کے بازو پر تاکا بندھا تھا کہا یہ کیا ہے اس نے کہا اسپر رقیہ کیا گیا ہے کہا اگر تو مر جائیگا تو میں تجھے ناز نہ پڑھوں گا یہ حدیث صاحب بر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے انونؓ نے بدن پر تھوینڈ گنڈے تاکے ہاتھ پر واسطے دفع مرض کے شرک بتیرا یا تھا اسی لیے اہل علم نے کہا ہے کہ تمام خطوط و زور و ظلم و خوراک و جملہ لٹکایا باندھا پینا کرتے ہیں یہ سب انواع میں شرک کے انکار کا کرنا ایسا انکار فرمانا قولاً و فعلاً واجب ہے اگرچہ صاحب انکار اجازت ندرے یہ آٹا صحابہ رضی اللہ عنہم کے مہین کمال توحید و اخلاص تفرید میں شیطان لعین جو آدم علیہ السلام کے وقت سے سارے بنی آدم کا دشمن جانی ہے اسی تاک میں لگا رہتا ہے کہ جس طرح بے توحید سے ہکا بکا دشمن شرک میں گرفتار کرے کیونکہ اس سے یہ بات معلوم ہے کہ کبار و صغائر ہر توحید کے استہزاء کرتے ہیں



شرک سے غنی ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا فرماتے تھے کہ رقی و تمام تو شرک سے  
 رواہ ابن داؤد مینے کہا میری آنکھ دلتی تھی میں پائل فلان یہودی کے گئی اور نے منتر پڑھا  
 آنکھ ٹھیک ہو گئی ابن مسعود نے کہا یہ کام شیطان کا ہے وہ تیری آنکھ کو اونگلی سے ٹھیک نہ کیا  
 منتر پڑھا کہ گیا تجھ کو اتنا کافی ہے کہ جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہتے تھے وہ تو یہی کہہ  
 اذهب الیاس رب الناس واشف انت الشافی لا شفاء الا شفاءک لا شفاء الا بشفاعتک لا یغادر مقعدا اسکو ابن ماجہ  
 وابن جہان نے بھی روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح بتایا ہے اور نوہبی نے مقرر کر رکھا ہے مگر اور  
 رقی سے اس حدیث میں عوام میں دلیل نے جملہ عوام کے اور کم خاص کر لیا ہے جن میں کسی طرح کا شرک نہیں  
 ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی خصیت و اجازت دی ہے خطابی نے کہا ہے حضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود بھی رقیہ کیا اور رقیہ کیسے کئے اور حکم بھی دیا اور جائز بھی رکھا۔ جب  
 قرآن یا اسم الہی سے ہر توجہ کر رہے مگر وہ ناجائز وہ ہے جو عربی زبان میں نہ ہو کیونکہ یہ احتمال ہے  
 کہ اوس میں کوئی کفر ہو یا کسی طرح کا شرک آجائے شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا ہے ہر اسم مجہول سے رقیہ  
 کرنا بجا ہے چہ جائے اسکی کہ اور کے ساتھ دعا کرے اگرچہ معنی اوسکے بچاؤ نہ ہو کیونکہ دعا کرنا  
 بغیر عربیت کے مکروہ ہے ایسی دعا اوسکو جائز ہے جسے عربی زبان بخوبی نہیں آتی ہے صحیح  
 الفاوی میں سواؤ کمو شاربہ لہذا دین اسلام میں سے نہیں ہے انتہی اس عبارت سے یہ بھی نکلا  
 ہے کہ خطبہ بعد عیدین و نکاح و مستقار و کسوف و خسوف وغیرہ عربی زبان عجم میں نہ پڑھے بلکہ عربی  
 عبارت کا خطبہ پڑھے ہی وجہ ہے کہ جب سے اسلام عجم میں آیا ہے تب سے اب تک خطبہ  
 ہمیشہ عربی ہی رہا کسی ملک میں زبان عجم نہیں پڑھا گیا کیونکہ اس نے کہا ہے علماء کا اجماع ہے اس  
 بات پر کہ رقیہ جب جائز ہے کہ میں شیطانی موجود ہوں ایک یہ کہ اس کے کلام یا سار یا جنتا  
 ہو دوسرے یہ کہ عربی زبان میں ہو اور اس کے معنی جانتا ہو جتنا دوسرے یہ کہ تاثیر رقیہ کا بدلتا  
 معتقد نہ ہو بلکہ اسکی تقدیر سے اسکو جانے انتہی وہ چیز ہے جو بکوفہ و بکے لیے لکھا ہے میں  
 خدا و پڑیاں ہوں یا و ان کسی شے کا آیت قرآن کا کاغذ پر لکھا لکھنا مذکور و یک بعض سلف کے

شرط رقی





سہانت گئے مین و دیاب کے لٹکاتے تاکہ اذکار نظر نہ لگے اس سے بھی منع کیا اس لیے کہ یہ ایک طرح کا  
 شرک خفی ہے سعید بن جبیر نے کہا ہے جبے قطع کیا تمہ کو کسی انسان سے او سکو برابر اذکار کرنے  
 ایک گردن کے ثواب ہوگا اہل عام کے نزدیک یہ اثر حکم رفع مین ہے کیونکہ ایسی بات کو کسی شخص  
 اپنی رائے سے نہیں کہہ سکتا ہے یہ حدیث مرسل ہے **ف** قال تعالیٰ افلا یتم اللات  
 والعزی ومناتۃ الثلاثۃ الاخری یہ آیت شریف دلیل ہے اس بات پر کہ تبرک حاصل کرنا  
 حجر و شجر سے شرک ہے لات ثقیف کا بت تماعزی قریش کا مناتۃ بنی ہلال کا لات ایک سفید  
 پتھر منقوش تھا طائف مین او سکے لیے ایک گھنایا تھا اوپر پر پوسے ڈالے تھے او سکے مجاور  
 بجاری تھے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نیرہ بن شعبہ کو بھیجا اوس گھر کو ڈھاکرت کو اگ مین  
 جلاوایا ابن عباس کا قول یہ ہے کہ لات ایک آدمی تھا حاجیوں کے لیے تلوگوں کا جب مر گیا اوسکی  
 قبر پر اعتکاف کرنے لگے سہولہ البخاری دوسری روایت مین یوں ہے کہ گئی ستویں چاہتا تھا ایک پتھر  
 کے پاس بیٹھتا تھا ثقیف اوس پتھر کو بیچنے لگے صاحب سونق کا اعظام اس طریق سے کرتے  
 تھے یا خود اوسکی قبر پر بجاری تھے ان اقوال مین کچھ منافات نہیں ہے خواہ وہ عابد حجرتے  
 یا عابد قبر بشر اس امت مین ہی جو شاہد و قیاب قبور پر بنائے گئے مین یہ عمل خفیف اوسی فعل  
 ثقیف سے مشتق ہے معلوم ہوا کہ اہل جاہلیت عبادتے صلیا، حجرات و حجاب کے حجرے ہی نام ہے  
 ایک درخت کا قریش اوسکی تعظیم کرتے تھے اوس درخت کے گرد ایک گھنایا تھا حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے خالد بن الولید کو بھیجا اوسکو جڑ سے کاٹ کر بیکوادی و تین درخت بول کے تھے  
 انکی جڑ مین سے ایک عورت برہنہ بال کو لے ہوئے نکلی خالد نے اوسکو انہی تلوار سے قتل  
 کیا حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا عربی ہی تھا اوس درخت پر کفار تم گئے تھے لٹکاتے  
 تھے اوسی جنس کی بات اس امت مین یہ ہے کہ ضرائح اموات و اشجار شاہد و قبو صلیا پر بیچار  
 خلاف ڈالتے مین تعزیہ بناتے مین منات ایک صنم تھا در میان کے و مدینے کے او سکے پاس  
 خوزنیری کرتے تھے اوسکو تبرک سمجھتے تھے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سال فتح مکہ مین علی رضی

کو یہ بکرا و سکوڑم و یکسی نے کہا خالد بن الولید کے ہاتھ سے تڑواؤ لاؤ غرض کہ امام مہین  
 ساری عورت عروسی کی جاتی رہی مسلمانوں نے لات پرات ماری منات کوئی نے نہ مانا  
 خاک مین ملا یا و سدا کھڑا مہم ہوا کہ تبرک حاصل کرنا کسی عجز شجرہ در قبر سے شرک اکبر ہے اور  
 اگر اسکو شرک ائمہ مکین تو ہی سلف شرک اکبر سے شرک اصغر پر دلیل لاتے تھے اب جو کوئی مسلمان  
 ہو کر ایسا کام کرتا ہے وہ کام اور سکا بعینہ کام شرکین جاہلیت کا سب سے بڑا تقصیر و تقصیر ہے  
 مقتضات انطاویہ حدیث الثمناہ میں فعل زایا ہے دلیل سہاس بات پر کہ انسان کہی کسی شے کو  
 موجب تقرب الی اللہ جتنا ہے حالانکہ وہی شے او سکو اور ست و در ذاتی ہے اور جبکہ ایسی بات  
 بعض صحابہ سے اس وقت میں ظاہر ہوئے اور حضرت نے انکو اوس قرآن الہی پر مشابہ بنی اسل  
 شیرایا تم اس زمانہ آفت نشانہ کا کیا ذکر ہے جو بات اہل جاہلیت نے کسی درخت یا پتھر سے  
 کی تھی وہی کام اس وقت نام کے مسلمان قبر و مزار او لیا اچھا ہے کہ تہ میں جہ طرح ذائقہ  
 ایک جا و مہود و تاسی طرح قبر ہی ایک جا و ہے جیسے درخت پر کپڑے لے مہتیا تبرک کا تو ظلم لکھا  
 ہے ویسا ہی قبر پر چادر غلاف چڑھانا ہے و نون میں بوجہ علت مانع کے کچھ فرق و تفاوت  
 نہیں ہے غرض کہ اتنا عقائد تبرک کا کہنا ساتھ کسی شجر و حجر و قبر بشر کے اور حکوت کرنا او پر  
 اور فوج کرنا واسطہ اسکے شرک جلی کفر واضح ہے اسی لیے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 سائلین ذات انواط سے فرمایا تھا انکہ فی ہتھولن یعنی تم جاہل لوگ ہو کہ یہ نہیں جانتے جتھے ہو  
 لکن کہن سنن من کان قبلکم تم او نہیں اگھلن کی چال پر چلو گے دوا اللہ تعالیٰ اس حدیث  
 میں یہ بات بتائی ہے کہ پچھلے لوگ اس بات کے اگلی باتوں کی تقلید کرینگے سو جیسا فرمایا تھا  
 ویسا ہی نظر آیا نا لہ حدیث دلیل سہاس بات پر کہ مسلمانوں کو تشہ اہل جاہلیت و اہل کتاب  
 کا کرنا چاہیے یہی معلوم ہوا کہ اس مرت میں شرک واقع ہونے والا ہے یہی ثابت ہوا کہ شرک  
 میں جہل غرض نہیں ہوتا ہے ورنہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس قدر قصہ نہ فرماتے یہ دعویٰ  
 بعض متاخرین کا کہ انما صلحا سے برکت لینا جائز ہے صحیح نہیں ہے اور اگر صحیح ہو تو اسی قدر جائز ہوگا

جو سنت صحیحہ سے ثابت ہے نہ ایسا ترک جو بالکل گویا پرست پرست کیا کرتے ہیں آمین  
 اوسمین زمین آسمان کا فرق ہے مشرق مغرب کا تفاوت ہے اللہ تعالیٰ ہرگز اوّل کلم  
 پر ثواب نہیں دیتا ہے جبکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں کیا یا نہیں بتایا گو وہ کام  
 ہمارے نزدیک کیسا ہی تحسن کیوں نہ ہو جس طرح شرعی ہوتا ہے نہ عقلی نہ مہل ہل سنت کا  
 یہی ہے ہاں معتزلہ حسن و قبح عقلی کے قائل ہیں اور وہ باتفاق اہل علم مشرک مکذبت زمین  
 ان کی سنہ کیا **ف** قال تعالیٰ ان صلواتی و تسکین و عیای و عاتی اللہ رب العالمین  
 لا شریک لہ یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ نماز یعنی عبادت اور نوح حاصل اللہ کے لیے  
 چاہیے اصنام کی عبادت کرنا ان کے لیے جائز نہ کرنا کام مشرکین کا ہے تخصیص نوح کی  
 واسطے اللہ کے لام اختصاص سے ظاہر ہے فضل اللہ و کمال حدیث مرقومہ میں مرفوع آیا ہے  
 لعن اللہ من ذبح غیر اللہ الحدیث رواہ مسلم یعنی لغت کرے اللہ اور شخص کو نوح کرے  
 واسطے غیر اللہ کے سو جو کوئی کہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام کا کوئی جانور نہ کرے تو وہ ملعون ہے اس  
 حدیث سے معلوم ہو گا کہ کسی کے نام پر جانور نہ کرنا یہی اونہین کا مون میں سے ہے کہ اللہ نے  
 نائل اپنی تعظیم کے لیے نہیں ہے ہین اسی کے نام پر نہ کرنا چاہیے اور کسی کے نام پر نہ کرنا شرک  
 ہے اور نوح ملعون ہے ظاہر آیت و ما اهل بد لغیر اللہ ہی ہے کہ مراد ما ذبح لغیرہ ہے خواہ  
 وقت نوح کے نام اللہ یا ہی کا کیوں نہ لیں اس لیے کہ اعتبار عمل کا نیت پر ہوتا ہے جب  
 نیت غیر اللہ کی ہوئی تو ظاہر میں نہ سے نام لینے سے کیا کام چلتا ہے نوح ایک عبادت ہے عبد  
 کسی کی سوا خدا کے حلال نہیں ہے بلکہ شرک ہے اس لیے نوح لغیر اللہ شرک ہو جاتا ہے  
 وہ ذبیحہ حرام ہوتا ہے خواہ کسی صاحب کے لیے حال کیا ہے یا کسی علاج کے لیے حکم حرمت و نجاست  
 میں دونوں صورتیں برابر ہیں بلا فرق آبراہیم مروزی نے کہا ہے نوح وقت استقبال سلطان  
 کے قربا الی سلطان کرنا نزدیک اہل بخارا کے حرام ہے اس لیے کہ ما اهل بد لغیر اللہ سے  
 حاصل یہ ہوا کہ نوح لغیر اللہ ملعون ہوتا ہے وہ ذبیحہ مرتد کا ذبیحہ ہے اور کا کما احرام ہے حرکات

ذبیحہ مرتد کا  
 ذبیحہ مرتد کا

حاشیت طارق بن شہاب میں آیا ہے حضرت عبداللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اکیس آدمی ہست  
 میں گیا دوسرا دینے میں بیسیا ایک لکھی کے پوچھا کیونکہ فرمایا وہ آدمیوں کا گذرا ایک قوم  
 پر ہوا تھا وہ ان اکیس بت تھا کوئی اس بت سے بغیر تو کب کہتے ہیشت کے تجاوز کرتا یعنی تک  
 اور پھر کوئی نہ پاتا نہ دیکھتا آگے نہ بڑھتا ایک آدمی سے کہنا نہ دیکھتا اور نہ کہتا میرے پاس  
 کوئی نہیں ہے کہ لکھی جی جی اس نے ایک لکھی نہ کی اور سکو قوم نے پوچھا یہ اک میں کیسے  
 دوسرے سے کہنا کہ نہ کر اور نہ کہنا میں سوا اللہ کے کسی شے کا کسی کو نہ کرنے والا نہیں ہوں  
 قوم نے اوکی کر دی ماری وہ بت میں گیا دوا کا احمد اس حدیث میں بیان ہے تفصیلات توحید  
 و اخلاص کا اور یہ بات بتائی ہے کہ بے قدرے شرک کی دل میں مہر نہون کے ایسی ہوتی ہے کہ  
 جان جاتے گا ایمان نجات نہ ہونے لفظ ایک مل ظاہر میں موافقت چاہی تھی لکن اس  
 بناء خدا سے نقل ہے یہاں شرک نہ کیا ہے

موجب کہ در پائی ریزی زرش      و گراہ سے نبی بر سرش  
 اسید و ہر اسش نباشد ز کس      مہین سے بنیا و توحید و بس

دوسری حدیث میں اس حدیث کی تائید ہے الجنة اقرب الی اللہ کم من شراک فعلہ والناہ  
 مثل ذلک بعض اہل علم کہتے کہ یہ لفظ فی البدایہ است الی کیا سب بات پر کہ جس بناء  
 فوج لیر اللہ کیا گیا ہے وہ ان اللہ کے لیے فوج کورت اللہ نے اپنے رسول مقبول کو منع فرمایا ہے نہ  
 پڑھنے سے بجا نہ زمین آپکی اس قدر قدرتی ہے آپکی اسلٹرین و خبر دلائی کی یہ ہے کہ جب مسجد  
 معصیت بنیاد زمین نامزد نوع ہوئی تو مکان فوج لیر اللہ میں فوج سے چننا بالاولیٰ واجب ہو گا کیونکہ وہ  
 جگہ جس کے غیبی ہے اللہ نے نامزد فوج کو متعلق کیا کیونکہ اگر کیا ہے اس لیے یہ قیاس است  
 صحیح و علی ہے کہ کما ہست ایک شخص نے فرمائی تھی کہ جو زمین اور بت فوج کر جب حضرت سے چلا  
 فرمایا وہ ان کوئی بت جاہلیت کا پوجا جاتا تھا کہ نہیں فرمایا کوئی عبادت کی تھی کہ نہیں فرمایا  
 تو انہی نذر و ذکر نہیں وفا ہے اور نہ کسی جو معصیت خلائم ہر دواہ ابو حادہ ہوا نہ نام ہے

ایک جگہ کا اسئل کا میں قریب تسلیم کے معلوم ہوا کہ مصیبت کا اثر زمین میں ہی بتا ہے بطرح کہ  
 طاعت کا اثر جو اسے تحید کہتے ہیں اجتماع عام کو وجہ مقادیر ہر سال میں ہو یا ہر ماہ میں یا ہر ہفتہ  
 میں یا ہر عرصہ اجتماع مقادیر اہل جاہلیت سبہ جان وہ اپنے عادات و عبادات کو کیا لایا جو  
 کسی جگہ معین یا مطلق میں اطلاق لفظ بعد کا زمان و مکان دونوں پر آتا ہے جیسے جمعے کے دن کو  
 عید سلین فرمایا ہے اور اپنی قبر مبارک کو عید مٹیرانے سے منع کیا ہے ہر حال حریثہ و دلیل ہے  
 حذر پر مشابہت مشرکین و کفار سے اونکے اعیان و زمین اگرچہ قصد شایستہ کا نہوا اس نے ظہور  
 ہوا کہ مسلمانوں کا ہر اہل شرکوں کے اونکے مراحم و مومنا و عیال و زمین جمع ہونا اگرچہ خالی ہو اعمال  
 شرکیہ سے عبادت یا عبادت میں درست نہیں ہے کیونکہ مجر و کثیر سوا ہی ایک مصیبت ہے  
 لکن اہل زمان نے اس باب میں نہایت مساحت اختیار کی ہے ہر امر میں جسکو شیطان نے اپنی  
 نظروں میں نہایت و آرائش بخشی ہے ہر اہل شرکین کے مجمع ہوتے ہیں یہ نہیں جانتے کہ یہاں  
 کفر کے قاصد و برید ہیں اس جگہ سے یہ بات معلوم ہونی کہ مجمع تعزیہ واری اور بیع سیما  
 بتو جلیا میں شرک اہل جنت ہوا سخت گناہ ہے یہ جنت آخر کو کفر شرک تک پہنچا دیتی ہے  
**ف** اسی طرح نہ غیر اللہ مانا شرک ہوتا ہے کیونکہ نہ ایک عبادت ہے عبادت سوا خدا  
 کسی کی نچا ہے قال تعالیٰ یوفی بالذکر معلوم ہوا کہ ایسا ہی نذر واجب ہے نذر وہ طاعت ہے  
 جس سے کسی کا تقرب حاصل کیا جائے جب وہ تقرب ساتھ غیر اللہ کے کیا گیا تو شرک ہو گیا  
 وقال تعالیٰ فاتقوا علی قوم یحکمون علی اصنام لہم معلوم ہوا کہ مجاورین و مسند اصنام کو نذر  
 دینا مصیبت ہے یہی حال اون نذر کا ہے جو کسی قبر و شہد کے مجاور کو دیا وے پھر اگر یہ نذر  
 اوکے بقعہ و مشہد و زاویہ کی تعظیم کے لیے ہے یا واسطے تکریم مقبور کے تو بالکل باطل غیر معتد  
 ہے اور اگر اس بنیاد پر ہے کہ وہ امان یا مقبورین و انفع بلایا جالب غفار زمین اور اونکی نذر کیا کرے  
 آفات و امراض و درجہ تے ہیں تو بہر شرک جلی ہے تو بہر چراغ جلا تاویل صرف کرنا خواہ کسی شیعہ کی  
 قبر ہو یا کسی اور صالح و ولی کی بالکل باطل ہے نہ صحیح وہی ہوتی ہے جو اللہ کے لیے صحیح ہیں

ابن عمر سے مروی آیا ہے نہ شریعت علیہ السلام نے نہ اسے نہ کیا ہے کہا ہے نہ ذکر کسی  
 کو روکنا کرتی ہے خلیل کا ال اس خلیل سے نکال دیتا ہے لکن اور حدیثوں میں نہ ملتا ہے نہ  
 ان کا یہ ہے نہ نصیحت سے فی جوابی ہے اوس سے جو ان کے اندر اس کا ثابت ہوتا ہے ہر  
 ترکہ ان سے منسلک ہے نہ ضرر نہ زہر نہ زکوٰۃ نہ وعسے کی کوئی تھوڑی سی مال کا نام ایا رکھنا  
 نہ نصیحت کا کفارہ وہی ہے نہ عزم کا کفارہ ہے ساجد ایک کی نہ ذکر کرنا اہل معاشی خجما مال نہ  
 نصیحت پر نہ دیکھنا اور نہ غافل شرع وغیرہ مذکور ہے اسی طرح جو نہ شرع ہے نہ  
 طاقت نہ خاکی نہیں ہے تو نہ کا وفا کیا وہاں نہیں ہوتا ہے اور کا کفارہ نہ شرک نہ ان کے  
 قربت کی کسی حق پر مسلمان ہو گیا ہے تو اور کا وفا کرنا لازم ہے نہ شرک نہ مال سے زیادہ لینا  
 و جاری نہیں ہوتی ہے **ف** پناہ دینا ساتھ غیر اللہ کے شرک ہے اس کا استغاثہ کہتے ہیں  
 یعنی التواذیۃ تمام کرنا ساتھ کسی کے ساتھ نہ کہ سواہر واجبہ ہیں عبادت واسطے نہ شرک ہے  
 اور لیا ذواسطے طلب خیر کے استغاثہ ایک عبادت ہے جب کا حکم اللہ نے بندوں کو کیا ہے نہ  
 باللہ اندر سب علیہ اعدا و مبالغہ و اعدا و رب الناس اس لیے جو کوئی یہ عبادت واسطے  
 غیر اللہ کے کرتا ہے تو وہ شرک فی العبادت ہو جاتا ہے عابد غیر اللہ کے عابد باللہ نہیں ہوتا  
 بالہیت میں کہیں لوگ جن سے استغاثہ کرتے تھے کہتے اسو ذی بیدھا الرادی او سپر اللہ  
 او کی مذمت کی تو اللہ تعالیٰ نے کہا ہے خلا کا اجماع ہے کہ استغاثہ بغیر اللہ جائز نہیں ہے نہ  
 نہ حکم میں آیا ہے حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا جو کوئی کسی شرابی میں اوتے اور  
 اسو ذی بیدھا اللہ التاماتہ و شرم خلق لکے او کو کوئی شے نہ شریعت کرے جب تک اوں کو  
 نہ کوچ کرے و اوں سے یہ استغاثہ اللہ نے عین استغاثہ جاہلیت کے شرع کیا ہے  
 بعض علمائے کہا ہے استغاثہ کہ مخلوق سے شرک ہے جن سے ہو یا غیر جن سے شیخ الاسلام ابن تیمیہ  
 کہتے ہیں اسی لیے اہل علم نے تقاضیم و تقاضیم نامہ معلوم اللہ سے نہ کیا ہے اس وژرے کہ کہیں  
 اوں نے استغاثہ کہ مخلوق نہ لکے کہ شرک ہے ابن تیمیہ نے کہا ہے جو کوئی استغاثہ کہتا ہے کہ

شیطان سے وہ اور کا عبادت کے لئے استخدا نام رکھ لیتا اور اس کا واسطے شیطان کے اور کو خدا و م شیطان بنا دیتا ہے شیطان اور کے لیے کچھ ضعیف نہیں کرتا ہے لفظ شر مطلق شامل ہے شر مطلق کو حیوان ہو یا اور کچھ انسان ہو یا جن پر اسے ہو یا دبیح ہو یا صاف کوئی ہی بلا ہو دین و دنیا کی فطرتی نہ کہ اسے بیخبر صحیح اور یہ قول صادق ہے ہر کو اس کا صدق و دلیل و تجربہ سے معلوم ہو چکا ہے جب سے نیلے اس حدیث کو سنا ہے اور یہ عمل کرتا ہوں مجھ کو کسی شے نے کوئی ضرر نہ پہنچایا ایک با بچو نے ٹوک مارا میں نے جی میں سوچا کہ کیا سبب ہے یا دیکھ لو میں ان سین تھوڑا سا ساتھ ان کلمات کے ہو گیا تھا انتہی استغاثہ امر مکروہ سے ہوتا ہے اور دعا عام ہوتی ہے دونوں میں عموم خصوص مطلق ہے کہی دونوں ایک مادہ سے میں مجمع ہو جاتے ہیں اور کہی دعا منفرد ہوتی ہے سو ہر استغاثہ دعا ہے اور ہر دعا استغاثہ نہیں ہے دعا و طرح پر دعا و دعا عبادت و دعا سکت قرآن پاک میں کہی یہ دعا کہی وہ دعا کہی دونوں دعا میں مراد ہوتی ہیں ضابطہ یہ ہے کہ جو اہل طریقت سے اللہ کے مشرک و مامور ہو جاتا ہے اور کا غیر اللہ کے لیے کرنا شرک ہے جو کوئی کسی ولی سے یوں کہتا ہے یا سیدی فلان انصافی واغثنی وادقنی و عافنی یا انا فی حفظک و حمایتک یا مثل ان اقوال کے تو یہ سب شرک و ضلال ہے اوس سے تو یہ کرنا ناجائز ہے اگر کسی نے کہا اور نہ مارا جاوے اہل التیم نے کہا ہے انواع شرک کے ایک طلب کرنا علاج کا ہے مردوں سے اور استغاثہ و استغاثت کرنا ہے ان کے اصل شرک جہاں بہر کا یہی ہے حالانکہ میت کا عمل موت سے قطع ہو جاتا ہے وہ انبی جان کے نفع و ضرر کا تو مالک ہی نہیں رہتا ہے پھر شفیق و مستعین کا کیا نفع کرے گا جب اس سے یہ کہا کہ تو ہماری شفاعت پاس خدا کے کر تو یہ بالکل جہل ہے سائل کا حال سے شفع و مشفع کے شیخ صنع اللہ حنفی نے ایک کتاب لکھی ہے جو لوگ کہ دینی بین تفرق اولیا کے حیات میں اور بعد ممات کے اون پر خوب ہی روکیا ہے اور اہل و اقارب و فقار و غنی و غوث و قطب و زما و زور و قہر وغیرہ سب کا انکار فرمایا ہے اور یہ کہ اسے کمال میں اور میں رواج شرک اور صداقت کتاب و سنت اور مخالفت عقائد و کلمات

استغاثہ امر مکروہ

وارجاع است کے پائے جاتے ہیں جو کہانت کہ میت اللہ مع اللہ اور آیت لہ الخلق والہام اور  
 آیت ولہ مالک السموات والارض وغیرہ آیات و دلیل بن آفرین خدا پر ساتھ خلق و تدبیر و تصرف و  
 اقتدار کے کسی غیر کو کہیہ دخل خلق و امر میں نہیں ہوتا بلکہ سب زیر حکم و تدبیر و تصرف خدا ہیں یہی ماس  
 جلاست پیدا کرے والدین تدبیر میں دونوں کا میلکن من و فطیر عاقل ہے آئین سبلی  
 و شایان، اصل ہے سو بگوئی جان پر قدرت و تدبیر کی کیا مراد کہ ایک یا تو بل شکل و تدبیر سے ہوا  
 و تو بل کہ وہ اولیاد و نباتات کے تصرف کرتے ہیں سو یہ پہلے قول سے ہی بڑھ کر کہتے ہیں یعنی تصرف  
 نے انہی تو مستند اندازہ فرمایا ہے کہ کلی نفس بنی انسانیت و رعیتہ اور حدیث میں آیات اخلاصات  
 ابن آدم انقطع علمہ الا من نلت الحدیث یہ سب احادیث و دلیل بن انقطاع عین و حرکت و تدبیر  
 و علم جو کہ ان کی رہنمائی و روک تھام میں ہیں ان کے مل متقطع ہو جاتے ہیں نہ جہ میں نہ تہذیب فیضیاد  
 التي ففی جلیہ الموت سو یہ یہ کہ گو یہ تصرف اپنی ذات بنی باقی نہیں رہتا ہے اور  
 برکت انہی سے عاجز ہو گیا ہے تو وہ وہ دوسرے میں کیا تصرف کرے گا اللہ تو یہ کہانت کہ ارواح  
 نزدیک رب کے ہیں یہ مدین کہتے ہیں کہ ارواح تطلق و تصرف میں قل انتم اعلم الام اللہ  
 یہ کہتا اوٹھا کہ یہ سب سے تصرفات ان کی کرناات میں نفس مغالطہ دہی سب اس لئے کہ اگر یہ ایک  
 شے نہ ہوتی تو اس کے کہیہ انک تصدوا و وہ ہوا تقیاست زمین سب جس طرح کہ تصور و علم کیا  
 و اسید بن ضیرو ابو سلمہ غلامی سے ثابت ہو گیا ہے کہ استغاثہ ازما و اوارت سے سو یہ قول و ان و ان  
 قول مذکور سے ہی زیادہ تر قیاس و شہادہت سے صادم آیت قرآنی ہے استغاثہ ازما و اوارت سے  
 اور اس میں میں ہر تہذیب جیسے مثال جلال و ادراک عاویہ سبع شہرت و تاثیر سے اور نہ منویہ میں  
 جیسے مرض و خوف و غرق و شہیق و فقر و طلب و رزق وغیرہ کہ یہ سب باتیں اللہ کے خصائص میں سے  
 ہیں انہی حاصلہ حاصل یہ ہے کہ اہل علم ہمیشہ الی سو کا انکار کرتے رہتے ہیں اگر سب کا کلام  
 صحیح کیا جائے تو ایک و تصرف یا بیان ہو جائے اللہ تو اپنے رسول مقبول کو یہ فرماتا ہے کہ لا اھلک  
 لنفسی نفعاً ولا ضلماً الا ما شاء اللہ و ان کنتم اعلم الغیب لا استکثرون من الخیر و ما لم یسئلوا



وقال تعالى قل اني لانا لله ولا شدا قل اني لانا لله احد ولان احد من  
 دونه ملحق بالابلا غاص له ورسالانه يعني من نه اپنی جان کے نفع وضرر کا مالک ہوں  
 نہ تم سے ضرر و رشد کا نہ میں علم غیب جانتا ہوں اگر میں غیب وان ہوتا تو بہت کچھ اپنا ہی  
 بہلا کر لیتا اور یہ یحییٰ بن یونس کہتے ہیں کہ اولیاء صلیا اقبیر کے اندر سے ہمارے نفع وضرر کے  
 مالک ہیں گو یہ پرست قبر ہوں سے ساری حاجتیں مانگتے ہیں اور یہ پرست قبر ہوں سے نفع وضرر  
 کا ثابت کرتے ہیں بعد ازہذا صلیا انہوں نے احادیث افزاوت کو رسول مقبول صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم سے بھی زیادہ بزرگ و خدا رس سمجھ لیا ہے کہ سید المرسلین تو مالک اپنے اولیاء کے نفع  
 وضرر کے ہوں اور قبور و اہل قبور سارے عالم میں تصرف میں حاجت روائی خلق کی فراہم ہیں  
 روحی بخشین حال سے اپنے ملین متبیین کے واقف ہوں اور رسول خدا و واقف ہوں  
 اللہ کہ اس قدر شرک و بی ادبی کا کیا بکاف ہے اس عقیدے و عمل سے صریح شرک جلی ثابت  
 ہو جاتا ہے اللہ ایک نے تو یوں فرمایا ہے لا الہ الاہو یعنی سوا اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے  
 یہ فرمایا ہے اصدان لا تعبد الا الایا یعنی سوا اوسکے اور کسی کو نہ پوجو یہ خطاب شامل ہے  
 جمیع عباد کو انبیاء ہوں یا صلحا وغیرہم اور ہے اوسب کو اخص عبادت کا اور نہی ہے  
 عبادت غیر سے خواہ وہ عبادت چھوٹی ہو یا بڑی ظاہر ہو یا باطن اور کسی حالت میں عیسوی  
 یا مسیحی نشاط یا کرامت رخصا یا شدت میں یہی وہی دین حق ہے جو سب رسولوں کو دیکر بھیجا گیا  
 تھا اور جسکے لیے یہ ساری کتابیں اتری تھیں اور جسکو اللہ نے اپنے بندوں کے لیے پسند  
 فرمایا ہے صحیح بخاری میں بخواب جبریل علیہ السلام تعریف اسلام میں یوں آیا ہے ان تعبدوا اللہ  
 ولا تشربوا شیئا سوا رساے انبیاء و اولیاء عابد خدا ہن لکن اب ان یحییٰ بن یونس نے اوس عباد کو معبود  
 نہیں لیا ہے قصص کے بوالعکس کر دیا ہے یہی معبود قیامت کے دن انکے شرک کے منکر ہو جائیں گے  
 اور انکی عبادت کا انکار کریں گے لکھا قال تعالیٰ و یوم القیامۃ یکفرون بشرکم و قال تعا و یلحدن  
 من دون اللہ لکی لکی فواللہم عزا کلا سیکفرون بعدا دقہم و یکفرون علیہم صلا غمک جو کوئی ایسا کام

گزنا ہے جو شان اہل کفر سے ہے یا ایسی بات کہتا ہے جو مقالات اہل کفر سے ہے وہ صدقہ اولیٰ  
 آیات کا ہے جو شان و حال اہل کفر میں آئے ہیں گو وہ یگانہ بلکہ یقین کیونکر نہ کہ مسلمان  
 ہے جس طرح اگر کوئی کافر کوئی محضت اسلام بجا لائے اور کلمہ اسلام زبان سے کہے اور دل سے  
 تصدیق نہ کرے تو وہ اتنی بات سے مسلمان نہیں ہوتا ہے شرک ایک شے نہ شرک کہ ہے دنیا  
 ایمان و کفر کے کما قال تعالیٰ وما یجوز من اکثامہم باللہ الا اھم مشرکون یعنی باوجود اقرار ایمان  
 کے اکثر لوگ شرک بہتے ہیں اور اخلاص عبادت ایک شے غیر مشاک فیہ ہے کوئی کافر و شرک  
 اور عین شرک یا عین نہیں ہوتا ہے و لہذا سو اہل توحید کے کوئی بشر ہی مصطفیٰ باخلاص و توحید و  
 اتباع کے نہیں ہے کما قال تعالیٰ انا اخلصناھم بھا صلوٰۃ کرمی اللہ الذی کہ رسول مقبول  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مخاطب ہے کہ لیس لاف من الامر شیء اور خاص حضرت سے نفی احتیاء  
 و تصرف فرمائی گئی ہے نہ پیراؤ لیا کو کمان سے تشریف اختیار کیا جب یہ آیت اترتی تھی و انذر  
 عنہم ذلک الا قریبین تو ہر ایک سے حضرت نے کہا تھا لا تغنی عنکم اللہ شیئاً مطلب یہ تھا  
 کہ اللہ کے عذاب سے سوا ایمان خالص و توحید و عمل صالح کے کوئی کسی کو نجات نہیں دے سکتا ہے

### باب ہفتم بیان میں مسئلہ شفاعت وغیرہ کے

قال تعالیٰ ولا یشفعون الا لمن ارضی وھم من خشیۃ مشفقون وقال تعالیٰ ما لھم من وند  
 من ولی ولا شفیع وقال تعالیٰ قل للہ الشفاعۃ جمیعاً وقال تعالیٰ یومئذ لا تنفع الشفاعۃ الا  
 لمن اذن لہ الرحمن ورضی لہ فیہ قال تعالیٰ لا تغنی شفاعتھم شیئاً الا من بعد ان یدخل اللہ  
 لمن یشاء ویرضی ان آیاتوں سے معلوم ہوا کہ شفاعت دن قیامت کو اوس کی ہوگی جبکہ اللہ  
 پسند کرے گی یا ہی شفاعت اللہ کے لیے ہے بے اس کے اذن کے کوئی کسی کا شفیع نہیں ہو سکتا ہے  
 من ذالذی یشفع عندہ الا یاذا نہ حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ اوّل دن نے حضرت سے پوچھا تھا  
 من اسعد الناس بشفاعتی یا رسول اللہ فرمایا من قال لا الہ الا اللہ خالصاً من قلبہ علوم  
 ہوا کہ شفاعت اہل خلاص کے لیے ہوگی جسے کوئی شرک نہیں کیا ہے اور وہ ہی اللہ کے حکم

واجازت سے ہوگی نہ شفع کی فتاری و خود رانی سے قرآن میں جس جگہ شفاعت کی نفی فرمائی  
 ہے یہ وہ شفاعت ہے جس میں شرک ہے یعنی شرک کی شفاعت نہ ہوگی جس شفاعت کا اثبات  
 کیا ہے یہ وہ شفاعت ہے جس میں اخلاص و حیدر ہے مگر یہ شفاعت اذن سے ہوگی پہلے حضرت  
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم شفاعت شروع نہ کریں گے بلکہ سب سے پہلے کہیں گے جب اذن ہوگا تب لب  
 شفاعت کہیں گے پھر انہیں لوگوں کی شفاعت کریں گے جو موحدین نہ مشرکوں کی جو کہ کوہ پرست  
 یا پیر پرست وغیرہ ہیں ابوہریرہ کا لفظ نزدیکی بخاری و احمد و نسائی و ابن حبان کے یہ ہے  
 شفاعتی لمن قال لا اله الا الله محاصا یدق قلبه لسانه ولسانه قلبه اسکا امام احمد نے صحیح  
 کہا ہے سلم کا لفظ ابوہریرہ سے یوں ہے انی اختبأت دعوتی شفاعۃ لا حق لیوم القیامۃ  
 فقی ناقلہ ان شاء اللہ من مات لا یشرک باللہ شیعہ اس بارے میں کہ مشرک کی  
 شفاعت نہ ہوگی خواہ شرک علی ہو یا خفی جبکہ وہ شرک پر مگر کیا ہے مشرکین کا یہ اعتقاد کہ جن کو ہم نے  
 ولی یا شفیع اپنا تہیہ کیا ہے وہ ہمارے سفارشی و سعی کا نہ ہو کہ جو ناب خدا سے بچا دینگے جس طرح کہ  
 خواص و مقررین ملوک سفارش کر کے لوگوں کا کام نکال دیتے ہیں جن عظیم و اعلیٰ باطلات سے  
 شفاعت قیم پر ہے ایک شفاعت کبریٰ جس سے انبیاء و اولو العزم اپنی جان چھوڑا  
 بیان تک کہ نبوت حضرت کی آئیگی آپ فرمائیں گے انالہ یعنی انی یہ شفاعت میں کرونگا  
 یہ شفاعت نقص رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوگی اس میں کوئی دوسرا ایک شرک نہ ہوگا دوسری  
 شفاعت وہ ہوگی کہ خبیثی جنبت میں جا لیں اس شفاعت کا ذکر حدیث طویل ابوہریرہ میں ہے  
 آیا ہے تیسری شفاعت وہ ہوگی کہ موحدین گناہگار جو مستوجب نار کے ہونگے وہ دوزخ میں  
 نہ جائیں چوتھی شفاعت وہ ہوگی کہ جو موحد سب گنہگار کے آگ میں گئے ہوں وہ آگ سے نجات  
 پائیں اس بارے میں احادیث متواترہ آئی ہیں اس پر سارے صحابہ و اہل سنت کا قاطع اجماع  
 ہے جو کوئی اس شفاعت کا منکر ہے اوپر ہر طرف سے لیدرے ہوئی ہے وہ مکرہ و تنبیہ لایا گیا  
 پانچویں شفاعت وہ ہوگی کہ اہل جنبت کو زیادہ ثواب ملے اور ان کے درجات بلند ہوں اس میں بھی

کسی کا نزاع نہیں ہے پہلی وہ شفاء ہے کہ بعض کفار کے لیے یہ شفاء ہے کیجا بڑی کی کوٹھ  
عذاب میں تخفیف جو یہ شفاء خاص واسطے ابوطالب کے ہوئی قال تعالیٰ اِنَّكَ لَافْقَہٌ  
مِّنْ احِبَّتْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ لَهٰدٰی مِّنْ يَّشَآءُ بِهٖ اَسٰتِ خَاصِّ حَقِّ مِّنْ ابِطَالِبِ كَے اُمّی ہے  
وقال تعالیٰ لَیْسَ عَلَیْكَ هٰذَا هَمٌّ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ لَهٰدٰی مِّنْ يَّشَآءُ وَقَالَ تَعَالٰی وَمَا اَكْثَرُ النَّاسِ  
وَلَوْ حَصَصْتُمْ مِّنْهُنَّ مَعْلُومٌ یہ اگر ہر اسیت توفیق و قبول کی خاص الہ کے ہاتھ میں ہے یہ  
قدرت اوتی کو پہنچے کہ جسے ہر اسیت کرے کوئی کسی کو ہر اسیت نہیں کر سکتا ہے ہر اسیت  
و توفیق الہی ہے کہ ہاتھ میں ہوتی تو ابوطالب ہی کو ہر اسیت ہو جاتی عذاب نار سے اونکو  
بچا دیتے حالانکہ مرتے دوسرے ابوطالب نے بھی کہا تھا کہ میں ملت عبدالمطلب پر جو ان اوں کے ایمان  
افعیب ہوا اس پر جس صورت میں کہ خود حضرت نے اپنے اذن خدا کے ابوطالب کو کہہ دیا تھا کہ یہ بچا سکے  
یہ وہ کون ولی میری و مرشد میں جو عبادت پر کو نفع پہنچا سکیں اور انہی شفاعت کر کے عذاب  
آہی سے نجات دین گے ہمارے حضرت افضل خلق را قرب الی اللہ و اعظم اہل جاہلین مذہبیک  
اللہ پاک کے اور حضرت کو بڑی حرص و کوشش تھی ہر اسیت و اسلام ابوطالب پر اونکی حیات میں  
اور وقت ہمارے کہ ان یہ بات آپ کو مدینہ آئی اور انکی مدت ساسل ہوئی یہ جب عجز و ت کے اوں  
لئے ہر اسیت کرنا چاہا تو منع کر دیے گئے اس سے ملتا ہے ہر اسیت کسی کشف و ضرر و عطا و منع کے مالک  
زمین میں سب کام الہ کے ہاتھ میں ہے جسکو وہ چاہے ہر اسیت کرے جسکو چاہے نہ کرے جسے چاہے  
ثواب دے جسے چاہے عذاب دے جسے چاہے نفع بخشے جسکو چاہے نقصان پہنچائے آیات صریح و قافی  
دلیل واضح ہیں یہ بات یہ کہ حضرت انبیایان کے نفع و ضرر کے مالک نہیں ہیں الا ماشاء اللہ و انہی  
خدا ان کے ہاتھ میں ہیں قل لا اقول لكم عندی خزائن اللہ بہر کس طرح کسی مومن کے دل میں ہے  
سماعت ان آیات و احادیث کے یہ بات آسکتی ہے کہ حضرت نے اللہ علیہ وآلہ وسلم  
عالم الذیب مالک نفع و ضرر ہر اسیت کا رخاں الہی نہیں الہ اتا ہے ان احادیث اسلام و احادیث  
شرب کو قائل کرے جو حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں حدیث آگے بڑھ گئے ہیں اور

سچا کر رہے ہیں کسی کو یہ بات معلوم نہیں ہے کہ اللہ ازل شفاعت کا اوسکے لیے حضرت کو بھیجا  
 یا نہ کیا تفویض الایمان میں جو تقریر بابت سلسلہ شفاعت لکھی ہے نہایت سادہ و سہل ہے وہ تقریر  
 یہ ہے کہ اللہ نے فرمایا ہے **وَلَا تَقْنَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ** اذنا عن قلوبہم  
 قالوا ما ذا قال بیکم قالوا الحق وهو العلی الکبیر یعنی زمین کا مآقی سفارش اوسکے روبرو  
 مگر حکم پر و انکی دے بیان تک کہ جب گہرٹ دور ہو تی ہے اونکی دلوں سے تو کہتے ہیں کیا  
 فرمایا تمہارے رب نے کہتے ہیں کہ حق اور وہی ہے بلند بڑا یعنی جو کوئی کسی سے مراد مانگتا ہے  
 اور کچل کے وقت اوسکو پکارتا ہے اور وہ اوسکی حاجت روا کر دیتا ہے سو یہ بات اس طرح ہوتی ہے  
 کہ یا تو خود وہ مالک ہو یا مالک کا ساجھی یا مالک پر اور کچل دیا ہو جیسے بڑے بڑے امیر و ملکا کا کتا  
 بادشاہ و بکرمان لیتا ہے کیونکہ وہ اوسکے بازو میں اور اوسکی سلطنت کے رکن اوسکے خوش  
 ہونے سے سلطنت بگڑتی ہے یا اس طرح کہ مالک سے سفارش کرے اور وہ اوسکی سفارش خواہ  
 قبول کرے پہل سے خوش ہو یا ناخوش جیسے بادشاہ اوسے یا بگیا ت کہ بادشاہ اونکی محبت سے  
 اونکی سفارش رو نہیں کر سکتا ہے سو جائز اچا اونکی سفارش قبول کر لیتا ہے سو جبکہ اللہ کے سوا  
 کوئی پکارتے ہیں اور اوسے راوین مانگتے ہیں سو نہ تو وہ مالک ہیں آسمان و زمین میں انکی د  
 برا جینے کے اور نہ کچل اور نہ کچل ساجھا ہے اور نہ اللہ کی سلطنت کے رکن ہیں اور نہ اوسکے بازو کا  
 و بکر اللہ اونکی بات مان سے اور نہ وہ بغیر پروانگی کسی کی شفاعت کر سکتے ہیں کہ خواہ خواہ  
 اوس سے دلو ان بلکہ اوسکے دربار میں اونکا تو یہ حال ہے کہ جب وہ کچھ حکم فرماتا ہے تو یہ سب  
 عرب میں اگر بچو اس ہو جاتے ہیں اور ادب و درشت کے مارے دوسری بار اوس بات کی تحقیق  
 اوس سے نہیں کر سکتے بلکہ ایک دوسرے سے پوچھتا ہے اوچھا اوس بات کی آپس میں تحقیق  
 کر لیتے ہیں تو سہا می انا و صدقنا کے کچھ نہیں کہہ سکتے یہ بات اولیائے کا تو کیا ذکر ہے اور کسی  
 و کالت حمایت کرنے کی کیا طاقت **ف** اس جگہ ایک بات بڑے کام کی ہے سن لینا چاہیے  
 کہ اکثر لوگ انبیاء اولیاء کی شفاعت پر بہت پھول رہے ہیں اور اوسکے غی غلط سمجھا لکھ کر ہونگے

ہین سو شہنشاہت کی تہیت تہیت لینا چاہیے شہنشاہت کہتے ہیں سفارش کہ اور دنیا میں شہنشاہت  
 کہی طرح کی ہوتی ہے جیسے ملکہ ہرک بادشاہ کے میان کسی شخص کی چوری ثابت ہو جائے  
 اور کوئی امیر وزیر یا سکونانی سفارش سے بچا لے تو ایک تو یہ صورت ہے کہ بادشاہ کا جی  
 تو اس چور کے پکڑنے ہی کو چاہتا ہے اور اس کے آئین کے موافق اس کو سزا پہنچاتی ہے مگر  
 اس امیر سے کہا اس کی سفارش مان لیتا ہے اور اس چور کی تقصیر معاف کر دیتا ہے کیونکہ وہ  
 امیر اس کی سلطنت کا بڑا کر رہا ہے اور اس کی بادشاہت کو بڑی رونق دے رہا ہے سو بادشاہ  
 یہ سمجھتا ہے کہ ایک جگہ اپنے غصے کو تھام لینا اور ایک چور سے درگزر کرنا بہتر ہے اس سے کہ اس  
 بڑے امیر کو ناخوش کر دیکے کہ بڑے بڑے کام خراب ہو جائیں اور اس کی سلطنت کی رونق گت ہو  
 اس کو انعام و مبارکت کہتے ہیں یعنی اپنی میر کی وجاہت کے سبب سے اس کی سفارش  
 قبول لی۔ اس میں تم نے سفارش اس کی جناب میں ہے کہ ہر کوئی نہیں ہو سکتی اور جو کوئی کسی نئی ملی  
 یا امام شیعہ کو یا کسی فرشتے یا کسی پیر کو اس کی جناب میں اس قسم کا شفعی بھی سو وہ عمل شرک  
 اور بڑا جاہل ہے کہ اس نے خدا کے معنی کچھ ہی نہ سمجھے اور اس مالک الملک وحدہ لا شریک لہ کی  
 قدر کچھ ہی نہ پہچانی اور شاہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آئین ایک حکم کن سے چاہے  
 تو کڑو ورنہ نبی و ولی اور جن اور فرشتے پیدا کر ڈالے اور ایک زمین سارا عالم شہنشاہت فرشت  
 ملک اور اٹ پلٹ کر ڈالے اور ایک اور ہی عالم اس جگہ قائم کر دے کہ اس کے تو میں اس سے  
 ہر چیز ہو جاتی ہے کسی کام کے واسطے کچھ باریک و سامان جمع کرنے کی کچھ حاجت نہیں ہوتی ہے  
 اور اگر فرخا سب لوگ اگلے اور پچھلے جن و انس ملکر شہر جبریل اور افضل انبیاء کے ہو جائیں  
 تو اس مالک الملک کی سلطنت میں اس کے سبب سے کچھ رونق بڑھ جائیگی اور اگر سب لوگ  
 شیطان اور دجال ہی کیسے ہو جائیں تو اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں وہ ہر صورت سے سب  
 بڑو لکا بڑا ہے اور سب بادشاہوں کا بادشاہ ہے اس کا نہ کوئی کچھ بگاڑ سکے نہ کچھ سنوار سکے  
 دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی بادشاہ اور ان میں سے یا بیگم میں سے یا کوئی بادشاہ کا شہنشاہ

شہنشاہت

اوس چو کہ سفارشی ہو کر کثرا ہو جائے اور چوری کی سزا دینے سے اور بادشاہ اوسکی محبت سے  
 ناچا رہو کہ اوس چور کی تقصیر معاف کر دے لے کو شفا عت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے محبت  
 کے سبب سے اوسکی سفارش قبول کر لی اور یہ بات سمجھی کہ ایک بار غصہ پی جانا اور ایک چور کو معاف  
 کر دینا بہتر ہے اوس پرچ سے کہ جو اوس محبوب کے روئے جانے سے مجھو ہو گا اس قسم کی شفا عت  
 ہی اوس دربار میں کسی طرح ممکن نہیں ہے اور جو کوئی کہے کہ اوسکی جناب میں اس قسم کا شفیق ہے  
 وہ بھی ویسا ہی مشرک اور جاہل ہے جیسا کہ پیا مشرک تھا جکا مذکور ہو چکا وہ مالک الملک  
 اپنے بندوں کو تیسرا ہی نوازے اور کسی کو حبیب اور گیلو حلیل اور گیلو کلیم اور گیلو روح اسیر  
 اور وجیہ کا خطاب بخشنے اور گیلو رسول کریم اور مکین اور روح القدس روح الامین فرمائے مگر  
 پیر مالک مالک ہے اور غلام غلام کوئی بندگی کے رتبے سے قدم باہر نہیں کہہ سکتا اور غلامی  
 کی حد سے زیادہ نہیں بڑھ سکتا جیسا کہ اوسکی رحمت سے ہر دم خوشی سے جھکتا ہے ویسا ہی اوسکی  
 ہمیت سے رات دن زہرہ پھٹتا ہے تیشی صورت یہ ہے کہ جو پر چوری تو ثابت ہو گئی  
 مگر ہمیشہ کا چور نہیں ہے اور چوری کو اوسنے کچل پنا پنا پنا نہیں ٹھیرایا ہے مگر نفس کی ہمت  
 سے مقصور ہو گیا سوا پر شر مندہ ہے اور رات دن ڈرتا ہے اور بادشاہ کے آئین کو سروس  
 آگمبون پر رکھ کر اپنے تئیں تقصیر وار سمجھتا ہے اور لائق سزا کہ جانتا ہے اور بادشاہ سے  
 بہاگ کر کسی امیر وزیر کی پناہ نہیں ڈھونڈتا اور اوسکے مقابلے میں کسی کی حمایت نہیں جانتا  
 اور رات دن اوی کا مونہ دیکھ رہا ہے کہ دیکھیے میرے حق میں کیا حکم فرمائے سوا اسکا خیال  
 دیکھ کر بادشاہ کے دل میں اوس پر ترس آتا ہے مگر آئین بادشاہت کا خیال کر کے بے سبب  
 دگر نذرین کر سکتا کہ کمین لوگوں کے دلوں میں اوس آئین کی قدر کٹ نہ جاوے سو کوئی امیر وزیر  
 اوسکی مرضی یا اوس تقصیر وار کی سفارش کرتا ہے اور بادشاہ اوسکی عت بڑھانے کو  
 غلام ہر میں اوسکی سفارش کا نام کر کے اوس چور کی تقصیر معاف کر دیتا ہے سوا اوس امیر نے اوس  
 چور کی سفارش اس لیے نہیں کی ہے کہ اوسکا قریبی ہے یا آشنا یا اوسکی حمایت اوسنے اوشاہی ہے

بلکہ بعض اہل تباد کی مرضی بھی کہ ایک وہ تو بادشاہ کا امیر ہے نہ پیر کا تہا کی بیچو کتا تہا  
 کتا اور کسی سفارش کرتا تو آپ ہی چہ رہ جاتا اسکو شفاعت بلاؤں گئے ہیں انہی یہ سفارش نہ  
 مانگا کہ یہ وائی سے ہوتی ہے سوا کے کہ جناب میں کسی قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور یہ بھی  
 ولی کی شفاعت کا قرآن و حدیث میں مذکور ہے سوا کے معنی ہی ہیں اس لیے ہر مذہب کے  
 پاس ہے کہ ہر ممالک کی اور راجہ سے ڈرتا رہے اور اسکی التجا کرتا رہے اور اسی کے  
 رویہ واپس لانا ہوں کا قابل رہے اور راجہ کو اپنا مالک بھی سمجھے اور حاجتی بھی اور بہانہ تک  
 نیال دوڑائے اس کے سوا کہ میں اپنا بچاؤ بخانے اور کسی کی حمایت پر بہرہ و مالک سے کیونکہ وہ خود  
 بہرہ و رحیم ہے سب سے بھلیں اپنے ہی فضل سے کہ لو لگا اور بگناہ اپنی ہی رحمت سے بخشتا  
 اور جبکہ چاہیگا اپنے حکم سے اور اسکا شفیق بنا دے لگا کر شکایتیں ہر حاجت اپنی اور کو سونپنا چاہیے  
 اسی طرح یہ حاجت بھی اور کسی کے اختیار پر چھوڑ دینے کے واسطے چاہے ہر شفیق اور سزا دہ  
 کسی کی حمایت پر بہرہ و مالک سے اور اسکو اپنی حمایت کے واسطے پکارے اور اسکو اپنا حاجتی بھی  
 اصل مالک کہ بول جائے اور اسی کے احکام نہ منی شرع کو بقدر کہ دیکھے اور اسی اپنے مایہ تہی ہے  
 ہوئے کی راہ و حکم کو ہر ممالک کی بات ہے اور سارے معنی ولی اور اس سے بڑا  
 ہیں وہ ہرگز ایسے لوگوں کے شفیق نہیں بنے بلکہ غصہ ہو جاتے ہیں اور بولنے اور اس کے دشمن  
 بن جاتے ہیں کیونکہ اولی تو بزرگی ہی تھی کہ اسکی خاطر کو سب سے بڑے مرید یا گرو نوکر غلام یا  
 آشنا کی خاطر پر مقدم رکھتے اور یہ لوگ اللہ کے خلاف نہ منی ہوتے تھے تو وہ ہی اولی  
 دشمن ہو جاتے تھے تو پھر یہ پکارنے والے رکھ لیتے کہ ان میں کہ وہ بڑے بڑے لوگ اور بڑے  
 بزرگات مرضی خدا کی طرف سے اور اسکی حضور میں جہلے بیٹھیں گے بلکہ بات تو یوں ہے کہ  
 المحب لله والبغض لله ان کی نشان ہے جس کے حق میں اسکی خوشی یوں ہی ٹھیر گئی کہ اسکو ورنہ میں  
 سے تو وہ اور وہاں روکے دینے کو طیار میں آتے **ف** بابت اس مضمون و عبارت کے  
 بعض نادانوں نے اعتراض کیا تھا اور اسکا جواب خود صاحب کتاب نے سات و کتاب سے نقل کیا



ویسا ہے علاوہ اس کے ایک جماعت موحدین نے ہر مطلب کی سند و لائل شرع سے ثابت کر دی  
 ہے کہ کتاب دین فاضل جامع ہے اور سب دلائل کی اس عبارت سے انکا شفاعت کا ثبوت  
 کرنا دلیل ہے چل معترفی کی اور اس کہنے سے کہ اللہ کو یہ قدرت حاصل ہے کہ جبرئیل و حضرت  
 کی برابر کوئی اور بندہ پیدا کر سکتا ہے یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ اللہ الیہا کر لیا کہ نہ صفت قدرت  
 علیہ ہے اور صفت تکوین علیہ ہے دونوں میں باہم کچھ تکرار نہیں ہے اس لئے ہمارے پیغمبر صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کو یہ المسلمین شیعہ النبیین خاتم النبیین پیدا کیا ہے اللہ پاک اپنے اخبار میں صادق  
 ہے ہم تاثیر شفاعت و عبارت و شفاعت محبت کی صد آیات قرآن و خصوص سنت سے ثابت ہے  
 یہی شفاعت بالاذن سوا اس کا انکار اس عبارت میں کہ میں نہیں کیا گیا ہے بلکہ اس کو بخوبی ثابت  
 فرمایا ہے اور اس کا انکار کس طرح سے ہو سکتا ہے کہ خود کتاب و سنت سے اس قسم کی شفاعت  
 بقیادون ثابت ہو چکی ہے اور وہ جو ایک مثال واسطے عموم قدرت ذوالجلال کے جبرئیل و خاتم النبیین  
 کے کہی ہے بہر دوسری مثال عدم رونق ملک کی شیطان اور دجال کی دی ہے سو میں منقول حدیث  
 طویل صحیح ابو ذر رضی اللہ عنہ سے جو کہ صحیح و متن میں مروی ہے بخوبی ثابت ہے خود رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل فنون کو ارشاد فرمایا ہے کہ ہر ایک باطن و طرف سے صاحب ساد کے  
 نہیں ہے یہ علم کو لخصہ صاحب کو گوگون کو فراولت قرآن یا کتب سنت کی نہیں ہے اور سارا علم  
 اولیٰ کا منحصر فرم و غائب ہے وہ ایسا اعتراض کیا کرتے ہیں یہ اعتراض اولیٰ کا بسبب اس کے  
 جمل کے ہے دلائل قرآن و حدیث سے تفسیر عربی میں بھی یوں ہی لکھا ہے کہ اللہ ہر چیز پر قادر  
 ہے موجود ہر مینوعات میں ہوا نہ ہو ہر حال اللہ پاک پر لیا کا ایسا ہوا نہیں ہے کہ وہ کسی سے دیکر  
 کوئی کام کرے یہ تو اس کا فضل و کرم ہے کہ وہ جس کو چاہتا ہے جاوہر تہ نہایت فرماتا ہے اور اس کو  
 حکم عرض موعوض کا اپنی بارگاہ عالیجاہ میں دیتا ہے پہنچا ہے اس عرض کو قبول کرے چاہے پہنچے  
 اس سے ساری مخلوق ڈرتی کا نیت اللہ تعالیٰ ہے کیا مانگا مقربین اور کیا انبیاء و رسولین اور کیا  
 اولیاء و عارفین کوئی بے مرضی اس کے بول نہیں سکتا ہے سعدی نے کہا ہے

مگر شر خطاب ہوتا کہ انبیاء راجع جانتے وہم نہ دانت  
وہ اندم کہ از فعل پر بند و قول اولو العزم راتن بلز و زبول

سعدی مسئلہ چہ سوچا پس بچری میں تھے اوس وقت میں بھی ہی عقیدہ سارے اہل اسلام تھا  
سدری صحیح میں آیا ہے کہ قیامت کے دن سارے اولین و آخرین کبوتر بننے کوئی سارے جناب  
باری کے بول نہ سیکے گا جو کوئی اپنی نراست ظاہر کرے گا انبیاء اولو العزم اپنی حفاظت کا ذکر کر کے  
شفاعت کرنے سے انکار کرینگے آدم سے لیکر مسیح تک سب پر باہتی فرماوینگے آخر کو نبی اکرم  
خاتم النبیین شیخ العاصمین فخر الاولین و الاخرین افضل النبیین علی السعدیہ اگر بطریق حق ہونے کے پچھائی  
سفارش بازگاہ عالم پناہ رب العالمین ارحم الراحمین اکرم الاکرمین اکمل المکملین میں کرینے کی نسبت  
مقام نمودین جا کر سرسجد و پیشے زمین گئے جو نہ تار تے زمین کے پیدا کا کام بھی ہوگا شاید بعض  
روایات میں مدت اس سجدے کی سات دن آئی ہے تب کہیں شائبہ شہادت حق مالک الملک و خد  
لا شریک لہ فرماوے گا کہ تم ساروٹھا کیا کہتے ہو عرض کرو اوس وقت حضرت خاتم النبیین واسطے شفاعت  
نہ نبین کے لب کشائی فرماوے گا کہ اس پاک منظور فرما کہ ایک حد مقرر کر دوں گا پر وہاں تک سفارش کی دیکھا  
صحیح بخاری میں آیا ہے فیصلہ حلال سماں اللہ اوس مالک الملک کی کیا زبردست بارگاہ ہے  
جس کے سامنے ساری دین دنیا کے بادشاہ سرنگون ہونگے اور سارے پیغمبر نبی اور کے جلال  
سے ڈر کر نفسی نفسی کہیں گے کوئی بھی اونہیں بے دھڑک نہوگا اور وہ کسی سے کسی بات میں بھی  
نہیں دیر کا بلکہ وہ ان کو سب بڑے چوٹے حبیب و کلیم و خلیل و روح السداوی کا موہہ تکیں گے کہ کہیں  
کیا فرمان حالی نافذ ہوتا ہے اور ہماری بول چوک کا کیا نتیجہ پیش آتا ہے یہ تو عرض اوس شائبہ شہاد  
کی حرف و رافت ہے کہ وہ واسطے اظہار کرنے اپنی شان رحمت و عفو و تفضل کی اجازت  
شفاعت کی اپنے انبیاء اولیاء اصحاب کو دیکھا اور ہر کوئی نیک بندہ ہر کسی موجد کی شفاعت اوسکی  
مرضی پا کر نہ لے لے گا غرض کہ جبکہ دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا یعنی اخلاص توحید وہ دونوں سے  
بہر نفعیگا جبکہ دل میں ذرہ برابر بھی شرک ہوگا وہ دونوں میں جائیگا ہوگا جیسے کہ ہم مضبوطی ایمان

اور درستی اخلاص اور نیکی توحید میں کوشش کرین اور عملِ صالح پر جبک پڑین اور ہر دم اوسکے  
 قہر و غضب سے پناہ مانگتے رہین سوا اوسکے کسی کو نہ اپنا مبدوء و حاجت روا و مشکل کشا و نافع و  
 ضار و معطی و مانع سمجھین نہ کسی غیر اللہ سے کوئی غرض و واسطہ نظر ہری و باطنی رکھین اہل کتاب  
 اسی طرح پکارا ہو کر ناری ہو گئے کہ اونہوں نے لکھا انبار اللہ و احبار اللہ سمجھا اپنی وجاہت کو اپنا  
 شفیع ٹھہرا یا سفارش انبار و عزت اصفیاء پر بہر و سا کر بیٹھے جیسے کہ پیر زادے پیر و ن پر مرید شیخون  
 یہ گور پرست گور و ن پرست پرست بتوں پر اعتماد و شفاعت و حمایت و رعایت و کلاہیت و خطات  
 کا رکھتے ہین یہ ایک بڑا مغالطہ اعظم ہے جو شیطان نے نام کے مسلمانوں کو دے رکھا ہے اور  
 اس دام جیل و ضلال میں انکو بہا انں کر صراحتاً توحید سے گمراہ کر کے مفاک شرک میں لیجا کر  
 شفاعت مسلمانوں کا دھوکا دیکر مشرک بنا کر ڈال دیا ہے سوا اللہ کا ایسا محبوب کوئی نہیں ہے کہ وہ انکو  
 روٹ کر بگاڑ کر اللہ کو سچ دے یا اپنا زور بجائے دھوکے ڈرائے دبا دے اور اللہ کو اوسکے سامنے  
 کچھ نہ بین آئے چار ناجار اپنی قضا و قدر کو بدل ڈالے اور اوسکا کنا مانے بلکہ جو بندے مقرب خداوند  
 ہوتے ہین وہ سب سے زیادہ اوسکی مرضی کے پابند رہتے ہین اسی لیے اونکی اکثر دعائیں جو موافق  
 مرضی الہی کے ہوتی ہین قبول ہو جاتی ہین اور بعضی دعائیں قبول نہیں ہوتیں سو وہ اللہ سے  
 ضد نہیں باندھتے ہین بلکہ ڈرجاتے ہین پناہ مانگنے لگتے ہین حضرت نوح علیہ السلام  
 نے وقت غرق فرزند و بلند کے دعا اوس کی نجات کے لیے کی تھی اوس پر نگاہ  
 جواب ملا تب غار کرنے لگے پس جبکہ انبیاء و کما یہ حال ہے تو یہ کسی اور کی کیا  
 اصل ہے جو اللہ تعالیٰ سے ضد کرے کسی شاگرد و مرید و معتقد مشرک بتیغ کو بشو  
**و** قال اللہ تعالیٰ ولقد علموا المن لشراہ مالہ فی الاخرۃ من  
 خلافت قتادہ نے کہا ہے اہل کتاب جانتے ہین کہ ساحر کا حصہ آخرت میں  
 کچھ نہیں ہے سن نے کہا جادوگر یا بین ہوتا ہے یہ آیت دلیل ہے تحریم سحر و جادو  
 ادیانِ رسولین ہمیشہ سے جادو و حرام چلا آتا ہے و قال تعالیٰ ولا یفلح السحر حیث لا

اجتماع امام احمد نے کہا ہے سنا۔ کافر ہے بوجہ تعلیم و تعلیم محمد کے اوصاف مقتدی نے کہا ہے تو کہتے ہیں  
 عمر اکبر کو قتل و قتلہ کو چوں اور بدل میں موثر بناتے ہیں آدمی اوس سے بیار پڑ جاتا ہے یہ جانا  
 یا میان ابی بنی میں جاہلی ہو جاتی ہے فیض قلابہ بیان المراءوز وجہ قتال قتالی ومن شمس  
 النفاذات فی العقد پہلی آیت میں ساری عزیمتیں اور شد و اہل میں دوسری آیت میں ساری  
 کفر سے اور تانگے وغیرہ مندرج ہیں اگر چاہو بے اصل ہوتا تو اس حکم استغاثہ سے کہ اوس سے نہایت  
 خود حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر ایک یہودی یا یہودی نے جادو کیا تھا سو دین اور قریب و کا  
 اثر و یہودی اچانک میں یا چہ پیش یا ایک سال تک مدت اوس کو رکھی تھی یا غیب نے کہا ہے یہ  
 تاثیر کوئی حضرت میں جیست سے نہیں ہوئی تھی کہ وہ نبی رسول تھے بلکہ اس تاثیر سے کہ  
 انسان و تاثیر سے خود تو میں کو انا کہ سحر میں ہستی تاثیر سے ہو کر رات دن ان ریلوں سے دور تو ان کو  
 پر نہ کرنا ہے او سکوا اس کے حکم سے خود ہر زمین میں یا آئینہ آؤ سحر را کو چاہے تو خود دور رہا ہے  
 حدیث عائشہ میں آیا ہے حضرت حبیب یا یہو سے کسی طرح کی شکایت طبع ہوتی تو خود را کو بڑا کرنا  
 او پر دم کرتے تھے اخر جہا مالک فی الموطا و ہوا فی الصیحیح و علیہ السلام بوریہ کا لفظ یہ ہے حضرت صلی اللہ علیہ  
 و آلہ وسلم نے فرمایا ہے جسے گرو گائی بہر اوس میں بہر نکا تو اوس نے مقرر کر لیا جسے حکم کیا وہ مشرک  
 ہوا و اہل النسا و ابی مردودہ صفوان بن سلیم کا لفظ یہ ہے جسے کیا کہ چاہا و تو ہوا ہوا بہت تو  
 یہ آخر عدسے او کا اس سے روا عبد الرزاق یعنی وہ مشرک و کافر ہو گیا اس اوس سے چھوٹ گیا  
 عیاذ باللہ

لكل شيء اذا فارقت عروضا وليس لله ان فارقت من عروضا

ائمہ ثلاثہ کا یہی قریب ہے کہ سحر کافر ہے اہل حدیث کہتے ہیں مرتبہ و جب اتقل ہے خود  
 حدیث جناب میں آیا ہے حد السحر ص ۲۱۱ السیف شافعی نے بابت سحر کے تفسیل کی ہے بعض  
 انواع کو کفر و مشرک نہیں لایا ہے اور بعض کو کفر و مشرک لایا ہے کہ کفر و مشرک کا مطلب یہ ہے کہ  
 و ما کفر مسلمان و لکن الشیاطین کفر و یعلمون الناس السحر جو ہری نے کہا ہے سحر کہتے ہیں

یکرویس چینی کا ماحذ لطیف و دقیق ہوتا ہے وہ سحر ہے اسے حضرت نے سحر کہہ دیا اور کئے گناہ ہے  
 یہ سحر ایک نوع شرک کی ہوتا ہے سحر کا وہی حکم ہے جو شرک مرتکب کا ہے اور سیکنا سکنا سحر کا گناہ ہے  
 سحر سحر کوں کفر کہتے ہیں پوچھا تو یہ ہے قال تعالیٰ یؤمنون بالبحیث والظاہر لیسان مرا جوابتے سے سحر  
 صحیحین میں ذکر سحر کا ہر اہل شرک کے منہ سے سحر ہی کہتے ہیں کہ آیت **سحر** کا یہ ہے سحر ہی میں ابو ثمان  
 ہندی سے مروی ہے کہ باقر لید کے ایک آدمی کا شمار کیا گیا تھا ایک شخص کا سراو کے تن سے  
 جاکر ایک ہین تھب جو اپہاڑ میں لٹے اور نہ لڑکا سحر کا دیا آتے ہیں خدب ازوی اسکا ازویوں نے  
 اس سحر کو تھب اور وہ لایعنی فی اللہ لایطو اس سحر کا ایک ایک نوع ہے علم سحر کی یہی ہے اس علم کو  
 شرک کہتے ہیں انحرین لیا ہے شہاب الدین مقتول فلسفی اسلام اس علم سحر میں بڑی ہمتا  
 رکھتے تھے مگر سحر سے بچنا انواع سحر کے وادال شیعہ لانیہ ہیں جنکو عوام و جمال کرات اور خیال  
 کر کے دیکھ کر کہتے ہیں حالانکہ وہ لوگ اولیاء ہی شیطان ہیں نہ اولیاء ہے جس شیطان ہی  
 اپنے ولیوں کو ہی کیا کرتا ہے ان لایطو میں جو لایطو ہم شیعہ کے قبیلے ہائی میں حضرت صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم نے نیافت و طرف و طیرہ کو نہ بایست کے نہیں لایست رواہ احمد اسناد جدیدت کے میں  
 سحر کا غور کئے ہیں ہر جہ و باطل ماسوی مد کو آئینہ ابن خلدین ہے کہ شیطان نے چار بار  
 مال کیا ایک جبکہ ملعون ہوا پر جبکہ بہشت سے لگا لایا پر جب کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 پیدا ہوئے پر جبکہ سورہ فاتحہ اور تری **سحر** علم نجوم ہی ایک شعبہ ہے سحر کا حدیث ابن عباس  
 میں مرفوع آیا ہے جسے سکی کوئی بات علم نجوم کی سوا ہے اس کے کہ بیان کی ہے اللہ نے تو  
 سکی اور نہ ایک راہ جادو کی نجومی کا ہیں ہے اور کا ہیں جادو گر ہے اور جادو گر کا فر ہے  
 (رواہ ترمذی) یعنی اللہ نے اپنی کتاب میں تاروں کا بھی ذکر کیا ہے کہ اوپر لایا اس کی قدر و معلوم  
 ہوتی ہے اور اس کی حکمت اور اور نے آسمانوں کی خوبصورتی ہے اور شیطانوں کو انہیں سے  
 غار مار کر بھگاتے ہیں اور رات کو انہیں راہ پستے میں یہ بات نہیں ذکر کی کہ کچھ انکو جہان کے  
 کارخانے میں داخل ہے اور دنیا میں کچھ برائی بدائی اور کئی تاثیر سے ہوتی ہے سحر کوئی وہ لایا



وشرک ہیں تجربہ ضرب حصیہ کشتی خیم کماست بحر عرافت عیافت وغیرہ علوم جاہلیت میں اہل نبی  
 واولیاء میں جو تابعِ رسولِ کائناتیں کرتے تھے جیسے فلاسفہ، حکماء، وکھانہ فہمین وغیرہم یہ لوگ دعویٰ  
 غیب دانی کا کیا کرتے تھے اسی طرح جو شخص دعویٰ ولایت کا ہوا اپنی خبر دہی کو غیب الہی کے وہ ولی  
 شیطان ہے نہ ولی حق اولیاء اللہ کی یہ نشان زمین ہے کہ وہ غیب دان ہوں یا ایسا دعویٰ کرنا  
 کراہت وہ امرِ خدا ہے جسکو اللہ بابتہ کسی مومن تقی کے دعایا عمل صلہ سے جاری کرتا ہے  
 اور جو کوئی کافری یا کفریہ بات ولی کی زمین ہوتی ہے ان لوگوں کا نہ ایسی دعویٰ غیب الہی کا  
 کفر ہوتا ہے یہ ایسا دعویٰ کیونکر ولی ہو سکتا ہے وہ تو اہل ایمان سے ہی باہر ہے شرک کا کفر  
 کا بہن کوستی قتل لکھا ہے ہر حال تصدیق کا بہن کی ہر اہ ایمان کے صحیح نہیں ہو سکتی ہے ابن  
 عباس نے کاتبِ حروف آبا جا، اگو، نبوی، غیر ایسا ہے جو لوگ حروف مفردہ اہی لکھ کر تونیو تھے ہیں  
 یا بعد انکا لکھتے ہیں اور اسکا نام علمِ احرف لکھا ہے وہ حقیقت میں دعویٰ علمِ غیب کے پہلی بجد  
 کا سینکا سکنا، واسطے تعجب اور حسابِ جل کے ہوتا ہے نہ واسطے اس کام کے نشر و فہم نون ایک  
 قسم کا علاج و منتر ہے جو اسبابِ زد کے لیے کیا جاتا ہے سن بھری نے کہا ہے کہ وہ ایک  
 قسم کا سحر ہے ابن جوزی کا لفظ یہ ہے کہ نشر و جل کرنا سحر کا ہے سحر سے یعنی جادو کا اوتارنا سوسہ کا  
 سوا سحر کے اور شخص سے نہیں بنتا ہے حدیث جابر میں آیا ہے کسی نے حضرت علی علیہ السلام  
 آندہ وسلم سے حال نشر کا پوچھا تھا تو ابھی میں علی الشیطان رواہ احمد باسنادِ جدید و ابو داؤد  
 ابن مسعود نے کہا ہے نشر وہ یعنی حرام ہے مارد نشر سے وہ کام ہے جو اہل جاہلیت  
 کیا کرتے تھے یہ قیاس لیے ہے کہ اگر کوئی شخص علی سحر کا کسی اہیت یا سورت قرآن پاک سے لکھا  
 تو کچھ نہایتہ نہیں ہے فاتحہ شفا، سہ ہر بیماری سے موزون نزل میں اثر سحر کے لیث بن ابی سلم  
 نے کہا ہے یہ آیات شفاء ہیں ہر ایک برتن میں پانی لیکر اوسیر و رم کے مسح کے سر پر ڈالیں  
 سحر تارہ لگا ایک آیت فلما القوا قال صی ہا جئکم بہ السحر ان اللہ سبطلہ الی قولہ ولو کہ  
 الجحمن و سوری آیت فی قع الحق و بطل ما کانوا یعملون آخرت پر اہم تک تیسری آیت انما صنفہ اللہ

نشر

علی از ان اثر

ولا یطع السحر حیث ان الیقین نہ نشرہ کرنا ساتھ قیامتوں کا وہ یہ بیاہ کے جائز ہے  
 بحر مال مومن متقی کو بیچا جائے کہ تو اس کو وفاق و تعاون و اعمال میں استعانت رکھے یہ تعاون  
 حریف مفرد آجاء و غلط و ہند سب بات و نحو میں کلمہ ہے مہین یا مانوں میں کہہ گا کہ لکھ  
 بنا کر کہیں نہ لکھا جاتا ہے اس کے عوض و احد قریب توکل کر کے اویسہ سند و اعمال ماثورہ دادہ یہ  
 باحدیر اتفاق کہ مہین زیادہ بہتر ہے اس حدیث کہ شتر رکھ من حامل حول الحی یوشک ان  
 یقع فیہ کیونکہ شتر بری بلا ہے خدا نخواستہ اگر ایمان میں خلل آگیا تو پھر بعد موت کے کچھ عمارتوں کا  
 نہیں ہو سکتا ہے اگر شتر کے شکر خاک کی شے مباح کو ترک کر دے تو کچھ بھی اندیشہ نہیں ہے  
 ڈر تو ای کفایت کا ہے جو چوٹی کی چال سے بھی زیادہ پوشیدہ و مخفی ہے اس کے ابواب کا مسدود کرنا  
 اور رخنوں کا بند کرنا سب امور پر مقدم لکھا جاسیے اگر ایمان و توحید و اخلاص نہ ملا سکتا ہے تو  
 سب آفات سے اکیس دن پھر ایسا ہو جائیگا اور اگر یہ نہیں ہے تو ساری عمر کی عبادت و طاعت  
 ہمارا دانی شکر کے اور تمام جہان کا زہر و قتل سے بڑا و ہولناک عذاب اللہ شہر اسلم  
 دین اسلام یہ ہے کہ اللہ سے محبت ہو اور سب کی محبت سے زیادہ محبت ہو کیونکہ دار مدار کمال  
 توحید و اخلاص کا اسی نسبت الہی پر ہے جو کچھ بت میں سہ یا غیر کی محبت اللہ کی محبت سے زیادہ ہو  
 تو یا تو کہ وہ سب یہ اللہ سے تفتہ انداز ہے کہ شتر کیونکہ محبت اندا کی تھی وہ یہی محبت ثابت  
 کی تھی نہ ربوبیت و خالقیت کی جس الناس من یحیی من دون اللہ انداد لیجوز فہم بحالہ  
 اکثر اہل ارض سب و عظم اندا کے تھے ہی سب اللہ نے انہیں انکار کیا اور فرمایا کہ واللہ یصلو  
 اللہ صلاہ یعنی مومنوں کی محبت اللہ سے بہ نسبت محبت شتر کی ہے اندا سے کہ میں زیادہ تو  
 سخت تر ہے شیخ الاسلام ابن قیم نے کہا ہے اللہ نے شتر کو ان کی نہ سب سے ہی سب کی سب کہ  
 انہوں نے دریاں محبت خدا اور محبت اللہ کے شکر کیا ہے اور شتر محبت مومنین کے اخلاص  
 اختیار نہیں کیا اسی پر ہی کوہ یا در کے وطن آگ میں جلیں گے اور کعبین گے ان کا لغو ضلال  
 مبین اذ نسوا رب العالمین کیونکہ یہ تو یہ یا بت خلق و ربوبیت کے نہ تھا بلکہ محبت و تعلیم میں تھا

در کتب شتر



سوالد کی محبت کا نشان یہ ہے کہ کتب و مطبع رسول جو طرح قرآن میں فرمایا ہے ان کو تھوڑے سے  
 خاتموں سے بچا کر اللہ و قال تعالیٰ شرف یاتی اللہ بقوم یحبهم و یحبونہ اذلة علی المؤمنین و عزة  
 علی الکافین یہی اہل و در فی سبیل اللہ و لا یخافون لومة لائم اس آیت میں ہوا علمائین  
 محبت کی بتائی ہیں ایک شفت ایمان والوں پر دوسرے غرہ و باؤں پر تیسرے انرا خدا  
 میں جان مال باہر زبان سے چوتھے نذرنا کسی کے لامت کرنے سے دوسری آیت میں  
 محب کے تین مقام تبا کے ہیں یدعون الی دینہم الی سبیل اللہ اقرب و یحبون  
 دینہم و یحبون علیہ ایک مقام تلاش قرب و توسل الی اللہ کا ہے اعمال صالحہ سے دوسرے  
 مقام رجا کا ہے تیسرا مقام خوف کا ہے **ف** جنید نے کہا ہے اسباب جاہلہ محبت و سبب  
 ایک قرأت قرآن بتدریج و تقسم سبائی و معانی دوسرے تقرب برفاں بعد از انقضائے دوسرے  
 ذکر ہر حال میں زبان و دل سے چوتھے اخذ کرنا اللہ کے محبوبات کا اپنے محبوبات پر وقت غلبہ ہونا  
 کے پانچویں مطالعہ قلب کا واسطے اسرار و صفات الہی کے اور مقبل بننا اس معرفت کے بیغ میں  
 چھٹے مشاہدہ اللہ کے بر و احسان و نعم ظاہر و باطن کا تارین انکسار دل کا سامنے رہنے کے یہ  
 سب سے زیادہ تر خوش کینہ ہوتا ہے آٹھویں خلوت و وقت نزول آہی کے اور تلاوت کتاب  
 کی اور ختم کرنا اور کا توبہ و استغفار پر تین ہفتین ساتھ مجاہدین صادقین کے اور اتفاق کرنا ثبات  
 محبت کا اونکے کلام سے اور جب تک کہ کلمات کلام کی برج شو کلام کرنا دوسرین و در ہر ہا ہر اس  
 سبب سے جو در میان اللہ کے اور دل کے حامل ہوا اسباب وہ گاہ سے محبت اپنے محبوب کی پس چاہا  
 استے یہ ایک نکتہ صوفیانہ ہے جو اس جگہ لکھا گیا ورنہ اصل تصوف و سلوک وہی محبت ملک الملوک ہے  
 کتاب ریاض المتاض میں ابواب تصوف میں کو بر وجہ لکھا گیا ہے اور سارے شوائب حیات  
 و رسوم سے پاک صاف کر کے بتایا ہے بہر حال رہائی شرک اور انواع و ابواب شرک سے اوسے وقت  
 ممکن ہے جبکہ اللہ کی خالص محبت ساری کائنات و مخلوقات پر غالب ہو و الا جس قدر اس محبت  
 میں نقصان ہے اوسے قدر انسان کا دل شکار گاہ شیطان ہے یہ ہرگز نہیں ہو سکتا ہے کہ کوئی

اے دنیا ہے پروردگار کے خالقین سے ہی تیرے لیے ایک دل میں، و بتقین من شیان برقی  
 میں اُن کی تیرے لیے تو جاننا میں سب کا خدا ہے، و الیوم الاحد یوم  
 و بحمد اللہ و وسئلہ اسی لیے حدیث میں ہے کہ وہ نبی نہ کہ اگر افضل اعمال اور افضل  
 ایمان میں آیا ہے، و ہرگز حدیث میں افضل ایمان فرمایا ہے تیار ہے کہ ان سب سے بہت  
 یا آئینہ ایک و ہرگز کے تین و بیان میں سب کا دل تقویٰ اس لیے کہ وہ بہت ان کی شریعت  
 تیار و تیار ہے، ان کی الیہ ہے الاخلاص و ہرگز بعض عدو و الا متقین بلکہ دنیا میں جتنی  
 محبت میں ہیں جیسے بہت ان باپ یا والدین یا بی یا شوہر کی وہ سب بنی ہیں غرض دنیا پر اگر  
 نظر کریں کوئی اس کا انکار کرے کہ نہ کہ ہرگز محبت کا مرجع جہاں ہوتا ہے یکا مال یا حسن تعبیر معاش یا  
 حرص جمع مال یا علم و دفع تکلیف اسی طرح پر حال محبت اجانب کا ہے کہ وہ بھی راجع فیض مغیری  
 ہوتی ہے یہ سب تمام محبت کے یکا میں وہ محبت جو ماں سے بچائے بہت میں دنیا سے  
 محبت سمجھو و برحق کی ہے یا وہ محبت ہے جو ہرگز کے لیے فیض ہے و محبت بہت دنیا و دنیا  
 اہل محبت اصحاب غلام جھٹھا قرا کی کہ یہ محبت ایک شیعہ ہے کہ محبت کا اسی ہے یہ محبت  
 آخرت میں کام لگائی، تمام میں فی اس میں ہے سائے عرش کے ہرگز کے محبت کو بچا ہے کہ سائے محبت  
 انبی و اسطے اس کے ہرگز کہ یہ محبت ہے و ہرگز محبت و محبت فیض ہے بڑا و ہرگز  
 شرک سے براہل و ہرگز بچا ہے و تمام میں کا و دل فیاض و داد ہرگز اس آیت شریف  
 والذین آمنوا اشد حباً للہ کا صدق میں لکھا ہے، و بچا ہے کہ انور کا دل بچا ہے انھم  
 يجعل حباً للہ حب الاشیاء الی و ازرقی حب من تحبہ و حب عمل رضوان اللہ علیہا  
 و علو الصالحات سيجعل لهم الرحمن و داف ایک سائل شرک سے ریا سے یعنی  
 انظار عبادت کا اس قصد سے کہ تاکر لوگ و سکوک میں اور سنیں اور اس شخص کی تعریف و توصیف  
 کریں اس کے مدارج و صفات میں جیسے ماترقات و غلط ذکر تشریح بل صانع کرنا قال تامل  
 فمن کان یرجو لقاء ربہ فلیعمل عملاً صالحاً و لا یشرک بعبادۃ ربہ احد مراد یہی ہے ریا سے

ہرگز ریا

کیونکہ مثل صلح وہی ہے جہن کہ ریا و عمدہ نہ ذکرہ سیاق نفی میں جب آتا ہے تو فائدہ ہو گا و سنا ہے  
 یہ عموم شامل ہے انبیاء و ملائکہ و صلحاء و اولیاء وغیرہ کو یعنی کسی کو اس کی عبادت میں شریک  
 نہ کرے سو جب صلحا کی شرکت عبادت میں شرک و ریا ہے تو طاعتین کی شرکت کا جو موجود باطل  
 میں جیواں ہوں یا جاویدانیاں کیا ذکر ہے ابن القیم نے کہا ہے عمل صالح وہ ہے جو ریا سے نہ  
 اور مقید بہ سنت ہو اختہ ایک نوع ریا و عمدہ شریک کی طلب کرنا جاہد کا ہے نزدیک اولی الامر کے  
 یا نزدیک علمای زمان و مشائخ وقت کے اور مشغول ہونا تالیف فروع میں اور دعویٰ کرنا حج و بیت  
 یا بہتاد کا عوام اس میں باوجود نہ پہنچنے کے اس رتبہ کو اور مقہور ہونے اسباب کے اور  
 اور درکارنا اپنے سے افضل شخص پر واسطہ حصول شہرت و قبول کے تاکہ لوگ و سکون بنانے میں  
 اس مسکین کو یہ نہیں معلوم ہے کہ تلامذین باتفاق اہل علم علما و انہیں ہوتے ہیں یہ مجاہد و بہتاد  
 بہت کا کیا ذکر ہے ابن عبد البر نے اس بات پر نص کی ہے کہ کتاب العلم میں بعض اہل علم نے  
 کہا ہے کہ ریا وین میں منہ ہے جب ریاست و تمنا خلق و تعظیم مردم و شہوات نفسیہ منشا ہے  
 و کانہ ریا اہل باطن و کاشیطان کا اس سے کم لوگ نجات پاتے ہیں مگر صدیقین اس لیے  
 خمول و بے ہوشی کو اولیٰ تر نہیں لیتے اور اگر اس کی شدت و جاہد ہے اس کے ارادے کے حاصل  
 ہوتی ہے تو یہ ایک نعمت آگہی ہے بہ حال باب ریا کا نہایت وسیع ہے اور اس کے انواع بہت ہیں  
 اور یہ شرک نہایت و ریا نفی ہے اس کی تفصیل الہیاء العلوم میں ہے کہ کتاب زواجر میں بسط سے لکھی ہے  
 ہے بھی تو اے الانسان میں خلاصہ زواجر کا لکھا ہے اس لیے اس جگہ ہم یہ حوالہ کر کے اختصار  
 کیا جاتا ہے حدیث ابو ہریرہؓ میں آیا ہے قال اللہ تعالیٰ انا اغفر للشركاء عن الشرك من عمل  
 عملا اشرك فيه معی غیرى نکتہ و شر کہ اخراجہ مسلم شدہ ابن اوس کا لفظ مرفوع  
 یہ ہے من صلی یرائی فقد اشرك و من صام یرائی فقد اشرك و من تصدق یرائی فقد  
 اشرك رواہ احمد یعنی نماز روزہ صدقہ و کمانے کو کرنا شرک ہے ابن حجب کہتے ہیں جو عمل  
 غیر اللہ کے لیے کیا جاتا ہے کبھی وہ ریا محض ہوتا ہے جیسے عمل منافقین کا کہ قال تعالیٰ

باب جاہد

واذا جاء الى العسلق قاموا كسالى يا اوتون الناس فيض يا ربنا اهل ايمان سے  
یہ کیا سادہ زمینیں ہوتی ہیں اور کبھی وہ جبل واسطے اللہ کے ہوتا ہے لیکن ان زمینیں ریاکاری ہوتی ہیں  
سو اگر اسل سے ریاکار کا عمل ہے تو اللہ میں سمجھو دلیل دین اور اس کے بظلال یہ اور اگر اہل ايمان  
ریا نہیں ہوتے تو جہد ریاکاری ہے اور ساری نقصان ہے ریاکار نامہ صرف فانی شریک فانی رکھتا ہے اس  
ریا کو فتنہ و جہال سے زیادہ خوفناک قرار دیتا ہے تبص مشائخ نے کہا ہے اور یہی راتین کا ہے پتہ  
یہ چوٹی کا چھینا آتا ہے کل نظر نہیں آتا ہے جتنا کہ یہ ریا کی شکل ہے دوسری حدیث میں ریاکار کا نام  
شہد لہ السلام اور کہا ہے شہد ابن اور کہتے ہیں ہر ماہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ریا کو شریک الصغر  
کہتے تھے یہ ریا تو صعلوکار و علمائین پر نسبت جہال و شاق کے متبت ہوتی ہے نہ قبیل بن جہاد  
تفسیر کر بیٹے لیدلو کہا کہ احسن عمال میں کہا ہے کہ مراد ہے جہاد اللہ شریک کی ہے پوچھا اہل علم کیا  
کہا اہل جیکہ نا اخص ہوتا ہے اور تارین میں ہوتا ہے قبول نہیں ہوتا ہے اور جبکہ سواب ہوتا ہے  
اور نا اخص نہیں ہوتا ہے ابھی قبول نہیں ہوتا ہے جب تک کہ نا اخص ہو نا اخص وہ اہل جہاد  
اللہ کے لیے ہر حساب و دخل ہے جو موافق سنت نبوی کے ہوا ہے **ف** الشان یہ  
اپنے عمل سے ارادہ دنیا کا کرتا ہے تو وہ اہل اور کافر کہ جو جانتا ہے یہ ریا سے سوا ایک بات ہے  
کیونکہ ریا اور کفر کا نام ہے کہ عمل جہاد سے دنیا حاصل کرے جیسے جہاد کرنا واسطے تیسرے مال کے  
یکے قلیل حکم کرنا واسطے اغراض دنیا کے قال تعالیٰ من کان یبذل الحیاة الدنیا وینتہر کوفہ  
الیہم اعمالہم فیہا وفتکما یجسسون یعنی جس کسی کا ارادہ کسی کام سے یہ ہوتا ہے کہ اس کو مال و  
دنیا ہوتا ہے تو اس کا ثواب بین بین دنیا میں اور سکودید یا باا ہے جیسے صحتہ سر و طرفہ  
مال و اہل و اولاد کے کچھ کمی اور سکے ثواب میں نہیں کیا جاتی ہے ان آخرت میں وہ بہت  
مغفل ہو کر آتا ہے شہد لہ ان لیے پڑا ہے کفار کی کھلائے عالم اس لیے ہوا ہے کہ سونے  
مشہور ہو مال اس لیے خرچ کیا ہے کہ غنی نہیں رہے بہرہ و دنیا میں انہیں ناموں سے مشہور ہوا  
تو قیامت میں دوزخ کو پہلے پہل انہیں تین آدمیوں سے سلکائیں گے یہ مضمون معضل طور پر

وہی کہ ریاکار و دنیا

حدیث ابو ہریرہؓ میں مرفوعاً آیا ہے رواہ ابن جریر و بخاری کی شہادت قرآن شریف میں  
 بھی ہے یا ایہا الذین آمنوا ان کنتم احبا ووالدھینا لیا کلونہ اموال الناس باطل  
 یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ مراد اولن لوگوں کی علم و عمل سے یہی دنیا تھی سو یہ اداہ و عمل  
 شرک ہے اس لیے کہ جس علم و عمل سے ذات الہی مقصود نہیں ہوتی ہے متاع دنیا اور  
 رضا مندی اہل دنیا کی مقصود ہوتی ہے وہ شرک ہے شلج کر مال لینے کو ہجرت کرنا کسی  
 صورت سے بیاہ کرنے کو علم سکھانا مدرس بننے کو نماز پڑھنا وظیفہ معاش مقرر کرانے کو امام و  
 موزن بننا واسطے اجرت لینے کے علیٰ ہذا القیاس بعض اہل علم نے کہا ہے اگر سین جانوں کو اسد  
 پاک ایک سجدہ سیر قبول کر لیا تو مین مرنے کی آرزو کروں اس لیے کہ اسد تعالیٰ فرماتا ہے انما  
 یقبل اللہ من المتقین شیخ بخاری میں ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ  
 سلم نے بندہ و رحم و دنیا رو جا کہہ دو عائی ہلاک کی ہے یا اس لیے کہ وہ اپنی ہوا کا بندہ ہے  
 شدت پرست نفس ہے **ف** انواع شرک میں سے ایک شرک فتنہ عشق صورت ہے  
 یہ فتنہ بہت بڑا اور برا ہے عاشق معشوق کا بندہ بن جاتا ہے معشوق اس کا مبد و ٹیہر جاتا ہے  
 درمیان عشق و توحید کے حرب ہے مکن نہیں ہے کہ عاشق کا ایمان قائم رہ سکے خواہ وہ  
 عشق کسی اہل حق ہو یا کسی عورت سے اور خواہ مرد و عورت سے ہو یا کسی عورت کو عورت سے  
 اظہار نے اس مرض کو ایک قسم بالینو لیا کی بتایا ہے غرض کہ سارا دین عاشق کا واسطے معشوق  
 کے ہو جاتا ہے اسد کے لیے کوہ دین اس کا باقی نہیں رہتا ہے ۵

نہ ہوش دین کے باقی رہے نہ دنیا کے عشق کا بیکوٹیر کوئی بلا ٹھیری  
 ابن القیم نے کتاب الاداء والدوار اور کتاب اغاثۃ اللہ فان وغیرہ میں مذمت عشق و عشاق  
 کی بہت تفصیل سے لکھی ہے اور عشق کو شرک ٹھیرا ہے عشق کا شرک ہونا ایسی وضع بات  
 ہے جسکو ہر عاقل قبول کر سکتا ہے بلکہ شرک سے بڑھ کر اگر کوئی اور گناہ و جرم عظیمہ ہو تا تو یہی  
 عشق ہو تا کچھ جنم میں جانے کی اور دروازہ کافر ہونے کا یہی عشق صورت ہے سارے فسق و فجور



شبہات کا ہے دوسرا فتنہ شہوات کا فتنہ شبہات کا ضعف بصیرت و قلت علم سے ہوتا ہے  
 خصوصاً جبکہ اس کے ساتھ فساد قصد و حمل ہو ہی آگے قال تعالیٰ ان یتبعون الا  
 الظن وما غشی الا نفس اس فتنے کا انجام کفر و نفاق ہوتا ہے منافقین و اہل بیعت بحسب کتاب  
 نفاق و ابتداء کے ہی فتنے میں مبتلا ہوتے ہیں اس فتنے سے جب ہر نجات مانتی ہے کہ خود  
 اتباع و محکم رسول ہر امر و حق جمیل میں اختیار کرے ظاہر و باطن میں طبع خالص منطوقات پورے  
 کتاب و سنت کا ہو علوم کفار یونان و غیرہ سے بہشت قال نکمرے منقول کو کسی معقول کی وجہ سے  
 نچوڑے جس صورت میں کہ شارع نے ملاحظہ کتب منوخذ آسانی کا جائز پسند نہیں کیا ہے  
 اور حضرت عمر فاروق کے ہاتھ میں جزائی توریت کے دیکر غصہ کیا اور یہ فرمایا تاکہ ٹھکان صبی  
 حیما و وسعہ الا اتباعی تو پھر تعلیم و تعلیم علم کفر و فخر ہندو و یونان کا بیان کیا کام ہے خطا ملط  
 قوانین علم کلام سے اصول دین میں اور معتولات سے فروع مذاہب میں کیا غرض ہے ہر ایک  
 کا دار مدار تو حضرت صلی السلا علیہ و آلہ وسلم کے اقوال و افعال و احوال پر نہیں ہے جتنا خرچ و بعد  
 سنت مطہرہ سے ہوگا اسی قدر اندازہ ضلال کا بھی ہے رہا فتنہ شہوات کا سو وہ عبرت سے  
 رفع ہو سکتا ہے جس طرح کہ فتنہ شبہات کا یقین سے دور ہو جاتا ہے یہ قول اسد یکا کا و تقصیر  
 بالحق اشارہ ہے طرف دفع فتنہ شبہات کے اور یہ قول و تو لخص بالحدید اشارہ ہے طرف  
 دفع فتنہ شہوات کے جب کوئی بنیاد ان دونوں فتنوں سے صحیح سلامت رہتا ہے تو اس کو  
 سعادت و خلاص و ہدی و محبت جو کہ انہی غایتیں ہیں حاصل ہوتی ہے محل قابل ہدی و ہدی  
 دل بندہ پر سیر گزار کا ہوتا ہے اور جو محل غیر قابل ہے اوہین حیب ہدی آتی ہے تو کوئی ہی  
 اثر نہیں کرتی نہ جس طرح کہ خدا ہی نافع مریض کو سورہ مند نہیں چلتی بلکہ ضعف و فساد کو زیادہ  
 کرتی ہے **ف** اس جگہ ایک نکتہ یہ ہے کہ انسان کبھی ریات و مکیا سناتا ہے کہ اہل ایمان بہ  
 دنیا میں لگتا مصیبتیں آتی ہیں اور نجا رکھ دینا میں مال و ریاست مانتی ہے وہ یہ تھا کر لیتا ہے  
 کہ دنیا کی نعمت انہیں کفار و نجا رکھے یہ ہے مومنین کا حصہ دنیا میں بہت کم ہے اسی طرح





اب اس افکار کا خاتمہ چند اصول جامعہ پر کیا جاتا ہے اول یہ کہ جو شرور و محن و اذی مسلمانوں کو پہنچتے ہیں وہ اول شرور و محن سے جو کفار کو پہنچتے ہیں کم ہوتے ہیں اسی طرح جو مصیبت ابراہیم پر آتی ہے وہ مصیبت کفار سے کم ہوتی ہے امر واقع اسکا شاہد ہے دوسرے یہ کہ مومن کی مصیبت مقرون برضا و احتساب ہوتی ہے اگر رضائوت ہو گئی تو صبر و احتساب پر اعتماد رہتا ہے اس سے ثقل اُس بلا کا اثر کم ہو جاتا ہے تیسرے یہ کہ مومن کو بقدر انبیا یا پی کے بحسب اس کی طاعت و اخلاص کے طرف سے اللہ کے مدد ملتی ہے چوتھے یہ کہ محبت الہی جس قدر زیادہ دل میں ملے گی تو وہی دریاخ ہوتی ہے اوتنے ہی محب کو ہر بلا رضای محبوب میں خوشگوار و شیرین نظر آتی ہے شاعر نے کہا ہے ۵

لئن ساء فی ان نلتنی بمساءة لقد سرانی فی خطرت ببالکا

غم کہا تا ہوں لیکن میری نیت نیک تھی کیا غم ہے مرنے کا طبیعت نیک تھی

پانچویں یہ کہ جو عذر و ضرر و جاد کفار کو حاصل ہوتا ہے وہ باطن میں کفار کے لیے ذل و کسر ہے حسن نے کہا ہے اھم وان هلمجت بهم البغال وطفقت بهم النعال فان ذل المعصية فی قلوبهم ابی الله الا ان یدل من عصاه چیٹے یہ کہ مومن کا مبتلا ہونا مثل ووا کے ہے جس سے بیمار یا ن دور ہوتی ہیں اسی لیے سب لوگوں میں زیادہ تر از روی بلا کے انبیا ہوتے ہیں بہر جو اقرب فاقرب ہے ابتلا مومن کا بقا۔ راو کی صلابت دین کے ہوتا ہے اگر دین میں رقت ہے تو بہر بلا میں ہی سخت ہوتی ہے بلا و بان تک مومن کے ساتھ لگی رہتی ہے کہ وہ زمین پر بے گناہ ہو کر چلتا پھرتا ہے ساتویں یہ کہ غلبہ صدمہ و کاموں پر گاہ گاہ ایک امر لازم ہے جیسے ہر انسان کو سخت گرمی سردی یا امراض و ہجوم و غوم جو لازم حال ہوتے ہیں اس وارخانی مقبضات نشا بشریت کا یہی ہے بیان تک کہ اللہ تعالیٰ و ہما کم کو بھی یہ احوال عارض ہو جاتے ہیں یہاں تو سب بشر اس حالت خیر و شر میں شریک ہیں مگر وہاں تیریز طبیب کا خدیت سے بخوبی ہو جائیگا آٹھویں یہ کہ اس ابتلا میں اللہ کی حکمت ہے جس کی تفصیل سوال اللہ کے کوئی نہیں جانتا ہے جیسے استخراج کرنا

عبدودیت کا بائول و انکسار و اقتدار و سوال و غیرہ امور جو یہ کہ صدقہ اس سب سے کما جائے  
 تباہی آسمان و زمین سے امتحان لینا بندے کا ہے کہ وہ کچھ دیکھیں وہ کہتے کام کرتا ہے لیکن کہ  
 ایدہ الحسن عماد و کوک و لعل ہم ایملہ حسن عماد امتحان کا ہونا ہو رہے خواہ ہر جگہ یا کما  
 آنا فرق ہے کہ میں کا امتحان لطف و اسل ہو تاکہ اور اسی دار فانی میں ہو جاتا ہے کہ وہ  
 کا امتحان بہت سخت ہے یہاں بھی ہو تاکہ اور قیامت میں بھی ہو گا اور دافہم نہ ہو گا جو میں  
 یہ کہ جو بلا بندے کو اللہ کی راہ میں پہنچتی ہے وہ جان یا مال یا آبرو یا اہل یا محبوبین پہنچتی  
 ہے جو بلا جان پہ آتی ہے وہ کہ جس جان کو تلف کر دیتی ہے اور کبھی تالم دیتی ہے ان سب  
 اقسام میں سخت تر یہی مابقی نفس ہے سو یہ بات یہ کہ اس کو مصلحت ہے کہ ساری خلق کو مرنے والی ہے  
 انہما بیتہ الہم بیتہ بڑی نمانیتہ دن کی یہ ہے کہ راہ خدا میں شہید ہو یہ موت اشد و موت  
 جو قیامت اور سب سے زیادہ مل رہے اس لیے کہ شہید کو اللہ موت کا فقط اوتنا ہی ہوتا ہے  
 جیسے کہ چوتھی نے کائنات مثل شہادت میں کوئی حیثیت و امتداد سے زیادہ نہیں ہوتی ہے  
 سہو کہ لی اس حیثیت کو موت و فانی سے فانی کیا کرتا ہے وہ جاہل ہے یہی حال سارے  
 مصائب الہیہ و آبرو و جان کا بھی ہے یہ کہ کوئی انفاق مال میں بخل کرتا ہے اور راہ خدا میں کما  
 نہ دینے میں کرتا ہے وہ عاجزا یا عاجز نہ دینے کرتا رہتا ہے ہی طرح جو اپنی آبرو و جان کو  
 اور نہ ان میں تعجب نہیں کیا ہے وہ غیہ و مضات خدا میں اس سے بھی زیادہ توبہ میں مبتلا ہوتا ہے  
 اس بات کو سب لوں پر یہ ہے کہ جانتے پہچانتے میں اہل میں نہ توجہ نہ آدم سے کر کے کر کے پانا  
 اور چاہتا تھا آخر اللہ نے اس کو سب سے زیادہ دلیل کر دیا اور غلام اہل فوق و فوق و ہجاب  
 نصیانہ فیہ یا سوسہ بڑا آدم یہ تو ماضی نہ المریا تقوان فاجرو ان کا خد کرنا اور اس کو پسند آیا لیکن  
 بت پرست و غیرہ جنہوں نے انہما سے عاظہ کی ہے اور ان کو بے خبر نہیں اپنا سمجھا انکار  
 ایسا ہے وہ اس دلت میں انعام میں کہ اتجاہل شجاکے بندے و مابہرین تو فیض مصلحت نے کہا  
 کہ کوئی بہادری اپنے جانی کے چند خطوات جیتنے سے ملے و ملی حاجت میں باز رہتا ہے تو اللہ اس کو

غیر طاعت میں خوب دوڑتا ہے انتہی ہی طرح جو لوگ عزت تو یہی خالص سے باز رہتے ہیں  
وہ انواع ذلت شرک میں مبتلا ہو کر حق جہنم پہنچاتے ہیں اللہ کے سامنے تو عجز و عبودیت کی  
کوششیں نہ کرتے ہیں مگر ادنیٰ مخلوق کے آگے سر جھکاتے ہیں و شامتے پیش آتے ہیں اسی طرح جو لوگ  
اتباع سنت سے انکار رکھتے ہیں وہ آحاد امت کی رائے پر چلکر حقیر و ذلیل بنتے ہیں مسموم کو  
چوڑا کر غلطی کے تان پہنچاتے ہیں ع

ببین تفاوت رہ از کجاست تا کجی

غور کرنے سے تفاوت ان حالات کا بخوبی ظاہر ہوتا ہے طیب خیت سے متاثر ہو جاتا ہے

بہر حال

بعد از خدای ہر چہ پرستند خوب نیست بیدولت آنکہ گمیانمیران تیار کرد

### ذیل اخلاص فی بیان حسن الخاتمہ

حدیث جبریل علیہ السلام میں جسکو مسلم نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا  
ہے توفیہ اسلام ایمان احسان کی آئی ہے ہر ایہ بات کا ان تینوں میں سے طلب  
بتایا ہے فرمایا الا سلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وتقيم الصلوة و  
تؤتي الزکوة و تصوم رمضان و تہجی البیت ان استطعت الیہ سبیلاً یعنی مسلمان  
شخص ہے جو گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ سوا اللہ کے اور کوئی معبود نہیں ہے اور محمد صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم اس کے رسول ہیں اور نماز پڑھتا ہے زکوٰۃ دیتا ہے رمضان کا روزہ رکھتا ہے ہفتہ  
کے گھر کا حج بجا لاتا ہے اگر اوس تک پہنچتا ہے سو نین پانچ چیزوں پر اسلام کی بنیاد ہے  
جس طرح کہ حدیث متفق علیہا میں عمر بن ابیہ یہ پانچوں چیزیں اچان جواج سے ہیں بے انکے لے نہ  
کیے کوئی شخص مسلمان نہیں ہو سکتا ہے پہلی چیز کا نام توحید ہے اتنی چار چیزوں کا نام عمل صالح ہے  
توحید کی ضد کو شر کہتے ہیں عمل صالح کے نمونے کو کفر بولتے ہیں حدیث معاذ میں باریت توحید  
کے مرفوعاً تاکید آئی ہے کہ حضرت نے ان کو وصیت کی فرمایا لا تشربوا باللہ شیئاً وان قتلتم

و صرف یعنی اگر کوئی تھک جائے تو یہ آگ میں جلائے تو بھی تو شرک نہ آیا اور بات نماز  
 فرض کے یہ وہی فرمائی ہے کہ اتنی کن صلوٰۃ ممکنہ بقہ تعجل افان من ثلاث صلوٰۃ  
 صلوٰۃ مفعل افقد بدعت منه ذمۃ اللہ رواہ احمد یعنی ایک نماز فرض کے ترک کرنے سے  
 دیدہ و دانستہ اللہ کا دوسرا شخص سے بری ہو جاتا ہے دوسری حدیث میں ترک نماز کو نماز  
 کفر فرمایا ہے پھر اسی ترک کو تیسری حدیث میں درسیان مومن کی کافر کے ناروق قرار دیا ہے و  
 حکم ترک نماز کا ہے وہی حکم کفر کا واسطے تارک مادم و مادم و مادم کے ہے معلوم ہوا کہ طبع  
 خلاف توحید سے شرک ثابت ہو جاتا ہے اسی طرح ترک عمل صانع سے کفر آتا ہے جس طرح  
 شرک کی جزا خلود مار ہے اسی طرح ترک عمل کی جزا ذول نارسہ ہی وجہ ہے کہ ہر طبقہ قرآن پاک  
 میں ایمان کے ساتھ قیام عمل صانع کی انکافی ہے الذین امنوا و عملوا الصالحات فرمایا ہے ہر جگہ  
 مجرور ترک پر ان اعمال صالحہ کے یہ بنیاد ہے و اور ہے تو ہر کتاب عمل خیر صانع پر خدا حافظت  
 جیسے ارتکاب اور کبار ظاہر ہو کا جو ہر ارت سے تعلق رکھتے ہیں اسی لیے اکثر کبار پر حکم کلمہ  
 ترکیب کا قرآن یا حدیث میں لگایا گیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ تارک شہادتین شرک ہے اور  
 تارک اعمال اسلام و ترک بعض کبار احرام و ادام کفر میں نہیں جاتا ہے ہر جس کے سیئات  
 زیادہ اور سنات کم ہیں وہ سختی جہنم کا غیر تارک ہے اور جس کے سنات زیادہ و سیئات کم ہیں وہ  
 ہو سکتا ہے و دوسرا جزو دین حق کا ایمان ہے او کی ترفیع میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 سلم نے فرمایا ہے ان قوم باللہ و ملائکتہ و کتبہ و رسلہ و الیوم الآخر وقع من بالقد  
 حقیقہ و شرک یعنی ایمان یہ ہے یقین لائے دل سے اللہ اور اس کے فرشتوں و کتابوں و رسولوں  
 اور دن آخرت پر اور ایمان لائے اتفاق کی ہلا کی برائی پر سو یہ ایمان لانا دل کا عمل ہے قلب کا  
 فعل ہے جس طرح کہ اسلام لانا جوع کا فعل تھا یہ فعل ہی الیہ ہی ہے کہ اس کا انکار کفر و کفر  
 قرآن میں جایا ایمان کے مقابلے میں کفر کا مومن کے مقابلے میں کافر کا ذکر کیا ہے ہر جس طرح  
 کہ کبار ظاہر ہو مفسد عمل جوع ہوتے ہیں اسی طرح کیا رابطہ مفسد فعل قلب میں اہل علم نے اتحاد

ان کا بڑا متعلقہ باطن کی سائنہ کبیرہ تک بتائی ہے جس طرح کہ کیا شرط ہو کہ چار سو سے زیادہ گناہ  
 سو جو کوئی ایمان نہیں کرتا ہے وہ مسلمان نہیں ہوتا یہ چرب کہ اسلام اور کثا ثابت نہوا تو لامحالہ  
 مستحق ناکا شیعہ کیا اب ضرور ہے کہ ہمراہ اسلام کے ایمان بھی درست کرے یعنی ظاہر و باطن  
 دونوں سے یکا موجد عامل صلح بنے تب کہیں امید نجات کی قوی ہو سکتی ہے والا کالائے ہر  
 بریش خاوند ہے **ف** تیسرے جزو دین حق کا احسان ہے اسکی تعریف حدیث مذکور میں یوں کی گئی  
 ہے ان تعبد لله کانک تراہ فان لم تکن تراہ فانہ یراک یعنی وقت عبادت خدا کے یوں سمجھ  
 کہ گویا اللہ کو دیکھ رہا ہے پھر اگر یہ جانے کہ اوکو نہیں دیکھتا ہے تو اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اگر  
 اوکو دیکھ رہا ہے یہ حدیث جبریل علیہ السلام کی بروایت ابو ہریرہ و بطور مع شے راہ متفق علیہ  
 بھی آئی ہے اسی حدیث سے اسام حدیث میں صرح و اعلیٰ ہوتی ہے اس حدیث سے معلوم  
 ہوا کہ ہمراہ اسلام و ایمان کے اخلاص عبادت بھی ضرور ہے اگر یہ اخلاص نہوا بلکہ اوکی ضد ہوتی  
 یعنی ریا و سمع تو پھر مشرک کا مشرک بنا رہا ہے کیا ہوا اکارت گیا ریا کو حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ  
 نے شرک اصغر و شرک کبیر فرمایا ہے اکثر تو سب کو کہ اس زمانہ آخر میں دعویٰ مسلمان اور ایماندار کی  
 درویشی کا کرتے ہیں جبکہ دینی حالت اس حدیث باب سے ملانی جاتی ہے تو برابر نہیں نکلتے کوئی  
 نری زبان سے کلمہ گو ہے لیکن اس اقرار کے ساتھ افعال شرک بھی بجا لاتا ہے پھر اگر شرک ظاہر  
 ہے پھر کلمہ ناز و روزہ حج و زکوٰۃ ادا کرتا ہے تو اس کے ایمان میں ایک طرح کا خلل ہوتا ہے کسی کو معاد  
 جہانی کا انکار ہے کسی کو قدر میں کجش ہے کسی کو قاتل پر چلنے سے غراف ہے اس صورت  
 میں وہ اسلام ظاہری اور کما حقہ بیکار نہیں رہتا ہے پھر اگر اسلام و ایمان کو صورتہ درست بھی کر لیا ہے  
 مگر احسان کو مستحقہ بجا دلایا تو یہی صحت دین میں ایک بڑا نقصان رہا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ  
 آدمی لائق مغفرت و رحمت کے جب ہی سچا جاتا ہے کہ ہر سہ مراتب دین کو بخوبی موانعتی اونکے  
 شرط کے بجا لائے اگر شرط فوت ہوگی تو شرط بھی فوت سمجھو اس زمانہ آخر میں کوئی نرا مسلمان  
 اور کوئی نرا مومن اور کوئی نرا مومن بہر وہ آپ کو دیندار کامل سمجھنا انہی مغفرت کا یقین رکھتا ہے

عبادت خدا کو تو یوں کر کیا سمجھ لیا ہے کہ وہ حضور رحیم ہے اور کسی عیب پر مایوس نہ  
وہ اپنے حقوق کا مطالبہ نہ کرے گا اور سکو کچھ ہماری عبادت کی پرہیزگار نہیں ہے اس بنیاد پر  
اسلام تو پہلے ہی سے جلتا رہا ایمان کو یوں سبک نہ کیا کہ دنیا نقاب سے آہستہ اوہارے  
اور سکو کس لئے دیکھا ہے اس جگہ سارا کام تہیہ سے چلتا ہے نہ تقدیر سے اور جو کچھ اہل کلام  
مکمل گئے ہیں وہی مراتب ایمان کے کافی ہیں قرآن و حدیث کا سمجھنا اور نہیں کا ذرا نہ تھا ہو گیا حاجت  
ہے کہ تم کتاب اللہ کا ترجمہ دیکھیں اور سکا مطلب بوجہ تفسیر حدیث کے منہی سمجھنے کا ارادہ کریں  
یہ کام زمین و آسمان کا تہا وہ کر گئے ہوا انہیں کی راہ پر چلنا کافی ہے احسان کو یوں بقدر شہیر دیا  
کہ دنیا ظاہر پرست ہے جو کام کرو وہ ادھارے دکھائے شائے خوش کرنے نام پیدا کرنے کے  
لیے کرو انخلاص دل ہو گیا اور سکو کوں دیکھتا ہے چتا ہے غرض کہ جو دین حق کے تیرا اصول اصل  
اب اور بسبب میں خود و مقصور کامل پیدا ہو گیا ہے اللہ کے عوض سارے غیر اللہ پر جسے جسے  
زمین کتاب اللہ کے عوض صد ہا کتابیں تلم فرمیں گی موجود ہیں سنت کے عوض صد ہا بدعات حادث  
ہو گئی ہیں نماز روزے کے عوض صد ہا منکرات عمل ہیں آتے ہیں زکوٰۃ تو سیکڑوں میں شاید کوئی  
ایک دیتا ہوا اتفاقاً اگر کوئی حج بھی کرتا ہے تو مال حلال کو واسطے حج و عمرہ کے شرط نہیں جانتا  
ایمان کے عوض صد ہا مسائل عقلی پسند آگئے ہیں یا فلاسفہ کی باتوں پر عقیدہ درست کیا جاتا ہے  
احسان کے عوض صد ہا بدعات وجود غیر موجود ہے و علیٰ ہذا امتیاس غرض کہ بقدری اسلام کی  
غریب ایمان کی نایابی احسان کا یہ حال ہے کہ فاسق و فاجر اہل تقویٰ کو سہاؤ و خوش کی طرح ذلیل  
خوار جانتے ہیں اہل دین کو احمق بے وقوف بے عقل بے نصیب سمجھتے ہیں بڑا عقلمند اس  
زمانے میں وہ شخص ہے جو ہر یہ ہو یا فلسفی یا مداح بن فی الدین یا صلح علیٰ تحصیل مال میں جہت نہ چلا  
ہو کہ مذہب و افتراء و حیلہ اخلاق و سمیعین بے باک ہو اور سکا عقیدہ ہو کہ جدیدا دیں و سیاہیسیں  
سارے مکائد شیطان و مصائد البلیس ہیں اللہ پاک کو جن لوگوں سے جنم کا آباد کرنا منظور ہے وہ  
ہمیشہ ایسے ہی حال و افعال میں مبتلا رہتے ہیں دنیا میں بڑے دلہند عورت و اشراف کلمہ کہتے

اور جن لوگوں کا جنت میں لیجانا منظور ہے اوکے توفیق و توحید و اتباع کی بخشش ہے اگرچہ وہ دنیا میں فحار زاری کیوں نہ ہوں آج دن کفار و فجار کا ہے کل خائے جاہل تو دن اہل تقویٰ و ابراہیم کا ہوگا جنت الجنة یا المکارۃ و جنت النار یا الشہوات اللہ تعالیٰ نے جب تجھ کو مہربان سے سوال کے اشتغال امور دنیاوی سے نجات بخشی اور فرصت مطالعہ کتب کی عنایت فرمائی تو جو لوگ دنیا دار نظام پرست تھے اور نہ ہوں نے افسوس ظاہر کیا مگر سینے یہ شریہ ہاں

لہذا ہر آن چیز کہ خاطر می خواست آخر آمد ز پس پر وہ وقت سیر پدید  
اسی طرح جو لوگ اہل اللہ و عبید اللہ میں اور نہ ہوں نے کچھ بچ و ملال اس تغیر حال سے ظاہر کیا  
بلکہ مجھ کو یہ شعر کہہ

ترا بکنگر عرش می نشند صغیر غرامت کہ درین دامگہ چاقا وہ است  
میں اپنے رب معبود کا ہزاروں لاکھ زبان سے شکرا ادا کرتا ہوں کہ مجھ کو اس دلدل سے رہائی  
بخشی اور صحت ہائے ناجنس سے فرصت دی اب فقط میں ہوں اور میرا دل سدا اللہ تعالیٰ ہے غایت  
تمنا یہ ہے کہ جو ذرا سا علاقہ دنیا و اہل دنیا سے باقی رہ گیا ہے وہ بھی بحسن اسلوب و لطافت انجیل  
کسی طرح منقطع ہو جائے اور میں سوا بجا لانے نماز روزہ و خیر عبادات اور مشغول رہنے علوم  
کتاب و سنت کے کسی اور کام کا باقی نہ ہوں

یارب این آرزوی من چہ خوش است تو بدین آرزو مرا برسان  
تمام عمر دراز بے میرے مقصد کے چار ناجائز شہیت پر دروگار بوجہ اجتناف ظاہری صحبت اہل دنیا میں  
گذری اگرچہ بدل سے ہر طرح کی میزاری و نفرت قلبی حاصل رہی لیکن اب اس عمر آخر میں اللہ پاک سے  
امید قوی ہے کہ بقیۃ انفس کو اپنے کار و کار میں صرف کرے اور آفات دنیا و عذاب نار سے  
بچا کر گلزار ہمیشہ بہار فردوس بریں میں جگہ بدو و باش کی محنت فرمائے مگر اگر کام سخت مشکل ہے  
مگر او سپر ہر مشکل نہایت آسان ہے ہم ہر قسم کے شرک و کفر و فسق سے تاب ہو کر اُسے ہمیں اگرچہ  
عمل میں قاصر ہیں لیکن ہمارا رب جیم و رحمن ہے





## صحیح نامہ دعا و عبادۃ الایمان

صفحہ	سطر	خط	صواب	صفحہ	سطر	خط	صواب
۵	۱۰	الصالح	الصالح	۱۱۲	۵	ایک	تو ایک
۷	۳	تو	تو	۱۱۳	۳۰	تعلیل	تعلیل مقفل
۶	۶	فیننا	فیننا	۱۱۵	۱۶	اجماع	بوجہ اجماع
۱۵	۲	نہ لا	نہ لا	۱۱۷	۱۴	جدنا	وجدنا
۱۶	۱۶	لا الہ الا اللہ	لا الہ الا اللہ	۱۲۲	۱۵	گاؤ	گاؤ ہے
۲۶	۱۴	حب	حب	۱۲۳	۱۴	کوئی سیر پر	کوئی سیر پر کوئی سیاہ پر کوئی سیر پر
۱۸	۱۸	یہ	یہ	۱۴۰	۱۰	علیہ	علیہا
۳۲	۱	لا تعبدوا	لا تعبدوا	۱۴۱	۱۷	تقیدا	تقید
۳۵	۱۷	رہے	رہے	۱۴۲	۷	توحید	توحید
۳۸	۲۰	رہے	رہے	۱۴۳	۱۳	چوراہے	بچاؤ کے
۶۱	۲۱	اندھیری ہو	اندھیری	۵۳	۸	گیا ہے	گنا ہے
۶۶	۲	عمیر	غیر	۲۱	۲۱	داخل	دخل
۶۷	۴	غیب کی	غیب کی	۱۵۵	۲	منجین	منجین
۷۷	۴	ماعول	عول	۱۶۰	۲۱	پل	پسل
۸۱	۸	وہی لف	وہی لف	۱۶۲	۷	لعین لے	لعین نے
۸۷	۱	ایسی	ایسی	۱۶۳	۹	یونان	یونان
۹۳	۱۳	اللہ	واللہ	۱۶۵	۵	اونپر	اوپر
۱۰۷	۱۴	بغیر حسا	وہو القوی العزیز	۱۶۸	۵	فاروق	فاروق
۹۶	۲	تشریح	تشریح				